

فشكالتلامنا

لفضالة الإمام العساكمة الورُ الدِّين عكى بمنعكة مُفتِي الدِيَارِ المِصْرِيَةِ





لِفَضِيلَةِ الْإِمَامِ الْعَاكَرَمَةُ فَرُّ الدِّينَ فُرُّ الدِّينَ عَلَيْ جُمْعَتَةً عَلَيْ جُمْعَتَةً مُفْتِي الدِّيَارِ المِصْرِيَةِ مُفْتِي الدِّيَارِ المِصْرِيَةِ









र्वाहरी को अविद्या के किया के क

أنه مُخِلّ بالبلاغة، وعسر في الفهم، ومنها أنه مُخِلّ بالتحصيل، وضياع وقت كبير في تمعن ألفاظ هذه المختصرات؛ لتزاحم معانيها، ثم هي تؤدي -إذا جاءت على وجهها- إلى نقص في المُلكَة وضعف؛ فالمُلكَة الحاصلة من التعليم في تلك المختصرات، إذا تم على سداده، ولم تعقبه آفة: فهي ملكة قاصرة؛ وأن المختصرين قصدوا إلى تسهيل الحفظ على المتعلمين، فأركبوهم صعبًا يقطعهم عن تحصيل الملكات النافعة وتمكّنها".

إلا أننا نرى في رأي ابن خلدون اتجاهًا تربوبيًا يمكن تُعقّبه، بأنه حصر الفائدة من المختصرات على كونها تدرس على الناشئة وصغار المتعلمين، ولو أننا ألقيناها عليهم بعد استوائهم على سوقهم وتمكّنهم من استحضار حكم حاضر أو حاجة ملحة، لأضحت المختصرات مقربة للعلم، غير مضيعة للوقت، ولو أنه اقتصر بما ينتج عنها في تعليمها للناشئة وصغار المتعلمين في طور التكوين، لأخرجنا طائفة أخرى هي الأكثر وجودًا وأعظم أثرًا ينتفعون منها.

غير أن هذا الاتجاه المناهض للمختصرات عند ابن خلدون الذي نرى أنه محصور في جانب تربوي، نرى أنه أكثر شمولًا من الاقتصار على جانب واحد عند عَلَم من أعلام التجديد في الفكر هو الإمام الشَّاطِبِيّ (٩٢ه)، الذي ينقل عنه الحجوي (١٣٧٦هـ) قوله: «إن ابن بشير وابن شَاس وابن الحاجب(٢) أفسدوا الفقه»(٣).

وأخيرًا فالذهبي يعُدّه طورًا تاليًا لمرحلة الاجتهاد، فهو إذًا مرحلة نازلة، فيقول:

⁽١) انظر: مقدمة ابن خلدون: ٣٤٢/١. باختصار وتصرف.

⁽٢) أحد أصحاب المختصرات في فقه المالكية، أكمله في سنة ٢٦ه.. ولم أقف على تاريخ وفاته، انظر: الديباج المذهب: ١/٨٧، وابن شاس صاحب «عقد الجواهر الثمينة» في الفقه المالكي، قال فيه الذهبي: «وكِتَابه المَذْكُوْر وَضَغه عَلَىٰ تَرْتِيْب (الوجِيْز) لِلْغزَالِيّ». انظر: سير أعلام النبلاء؛ ١٨٩/، والديباج المذهب: ١/١٤، وابن الحاجب صاحب «جامع الأمهات» في الفقه المالكي، وهو من أهم مختصرات المالكية وشغف به كثير من العلماء، حتى إن ابن دَقِيق العِيْد -وهو شافعي المذهب- تصَدَّى لشرحه. انظر: سير أعلام النبلاء: ٢٦٤/٢٣، والديباج المذهب: ١٨٩/١.

⁽٣) انظر الفكر السامي، للحجوي: ٨١/٤.



Maria Waria Waria

«ثم من بعد هذا النمط -مرحلة الاجتهاد- تناقص الاجتهاد ووضعت المختصرات وأخلد الفقهاء إلى التقليد»(١).

ويقول ابن القيم ناقدًا طريقة المتأخرين المقتصرين على المختصرات: «فَلَمَّا طَالَ الْعَهْدُ وبَعُدَ النَّاسُ مِنْ نُورِ النَّبُوَّةِ صَارَ هَذَا عَيْبًا عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنْ يَذْكُرُوا فِي طَالَ الْعَهْدُ وبَعُدَ النَّاسُ مِنْ نُورِ النَّبُوَّةِ صَارَ هَذَا عَيْبًا عِنْدَ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنْ يَذْكُرُوا فِي أَصُولِ دِينِهِمْ وَفُرُوعِهِ قَالَ الله، وَقَالَ رَسُولُ اللهِ... وأَمَّا فُرُوعُهُمْ فَقَنَعُوا بِتَقْلِيدِ مَن اخْتَصَرَ لَهُمْ بَعْضَ الْمُخْتَصَرَاتِ الَّتِي لَا يُذْكَرُ فِيهَا نَصِّ عَنِ اللهِ ولَا عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ اللهِ وَلَا عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ اللهِ وَلَا عَنْ رَسُولِ اللهِ عَنْ وَلَا عَنْ رَسُولُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ رَسُولُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ وَلَا عَنْ رَسُولُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ وَلَا عَنْ رَسُولُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ رَسُولُ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ وَعَمُوا أَنَّهُمْ قَلْدُوهُ دِينَهُمْ ... وأَجَلُّهُمْ عِنْدَ نَفْسِهِ وزَعِيمُهُمْ عِنْدَ بَنِي جِنْسِهِ مَنْ يَسْتَحْضِرُ لَفْظَ الْكِتَابِ، ويَقُولُ: هَكَذَا قَالَ، وهَذَا لَفْظُهُ الْكِتَابِ، ويَقُولُ: هَكَذَا قَالَ، وهَذَا لَفُظُهُ الْكِالَةُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُعَلِّي اللهِ عَنْ يَسْتَحْضِرُ لَفُظُ الْكِتَابِ، ويَقُولُ: هَكَذَا قَالَ، وهَذَا لَفُطُهُ الْمُعْهُمْ عِنْدَ اللهِ اللهُ الْمُنْ اللهُ اللهُ

وبهذا ينجلي لنا موقف بعض الذين وقفوا من ظاهرة المختصرات بأنها تنحصر في كونها: إما أنها تؤثر على مَلكَة المتعلم، أو تعطّل حركة التجديد، أو تخالف طريقة السلف.

وحديثًا يأتي الحجوي رَحَمُ الله الله المعنى، ويسوقه صراحة دون مواربة فيقول: والاختصار لا يسلم صاحبه من آفة الإفساد والتحريف (٢) والرزية كل الرزية في الاشتغال بالمختصرات، فالاختصار والتوسّع في جمع الفروع من غير التفات للأدلة هو الذي أوجب الكهولة، بل القرب من الشيخوخة (١).

وبهذا نكون قد وقفنا على آراء بعض من نقد الظاهرة، واعتبرها طورًا من أطوار الكهولة والشيب الذي ينتج عنه الذبول والانمحاء.

⁽١) انظر: سير أعلام النبلاء: ٩١/٨.

⁽٢) انظر: إعلام الموقعين: ١٧٠/٤، وكلام ابن القيم هنا يصدق على علم الفقه ولا يتعدى إلى غيره.

⁽٣) انظر: الفكر السامي، للحجوي: ١٥٤/٣.

⁽٤) السابق: ٤/١٨.



不是我们的一个

القسم الثاني (المؤيد للظاهرة):

وإذا عرّجْنا على رأي المؤيدين للاختصار فإن النووي (٦٧٦هـ) يقتصد في شرحه ويعلل كيف وصل الحال إلى طور الاختصار فيقول: «ولولا ضعف الهمم وقلة الراغبين وخوف عدم انتشار الكتاب لقلة الطالبين للمطولات لبسطته فبلغت به ما يزيد على مائة من المجلدات» ".

أَمَّا ابن حجر (٨٥٢هـ) فلا يجد مانعًا من الاختصار، وقد قال: «وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَحَلَّ الْكَرَاهَة لِلْعَالِمِ إِذَا شَغَلَهُ ذَلِكَ عَمًا هُوَ أَعَمّ مِنْهُ، وكَانَ يَنْبَغِي تُلْخِيص مَا يَكُونُ مَحَلَّ الْكَرَاهَة لِلْعَالِمِ إِذَا شَغَلَهُ ذَلِكَ عَمًا هُوَ أَعَمّ مِنْهُ، وكَانَ يَنْبَغِي تُلْخِيص مَا يَكُونُ مُجَرّدًا عَمًا يَنْدُر، ولَا سِيَّمَا فِي الْمُخْتَصَرَات لِيَسْهُل تَنَاوُله» (١٠).

ورأى المناوي (١٠٣١هـ) أن الأمر يتوقف على الحاجة المُلِحَة وأنّه بين الإفراط والتفريط، والعدل هو التوسط، ثم ساق ما سقناه عن ابن حجر".

ولسنا نحاول أن نستقصي الموضوع من أساسه، وإنما نرى من جانبنا أن أصحاب الاتجاهات التجديدية أو المتأثرين بها، هم دعاة نبذ الاختصار، والرجوع إلى ما سطّره الأقدمون، فإنه مُعِين على تهذيب الْمَلَكَة، وأبعد عن غلظ الطبع الذي قد ينشأ من استظهار المختصرات والاكتفاء بها عن غيرها.

كما نود أن نؤكِّد أن الاختصار قد تحوّل عن غاية ما وضع له، وانصرفَ المعلّمون إلى الاقتصار عليه وتلقينه لصغار المتعلمين، وتلك غاية لم يقصدها المختصرون.

وأقول: إن الاختصار كظاهرة لها دور قد أدته في بلوغ الفن المختصر فيه طورًا كان لابد من بلوغه، ثم تأتى العادات المتحكّمة على عقول العامة، والسلطات

⁽١) انظر: شرح النووي: ١/١.

⁽٢) انظر: فتح الباري: ٢٦٣/١٣.

⁽٣) انظر: فيض القدير، للمناوي: ٢٢/٥٠.



不是我们是我们是我们是我们的现在我们就是我们的,我们就是我们是我们的,我们就是我们的,我们就是我们的,我们就是我们的,我们就是我们的,我们就是我们的一个一个一个

المتسلطة على ثقافتهم لتحدّ من التجديد، وتجعل كل مجدد يضرب في حديد بارد؛ مما يصرف كثيرًا من أهل الفهم على الاقتصار على أفكار المتقدمين وتحصيلهم ليدوروا في فلكه، وهي الطامة التي أودت بالعلوم، وجعلها تتأخر عن مسايرة مستجدّات الحياة فاتسع الخرق على الراقع، وأصبح الاختصار يحتاج إلى البسط والشرح، والشرح يحتاج إلى التحشية، والتحشية تحتاج إلى استدراك، فعدنا إلى أصل ما فررنا منه.

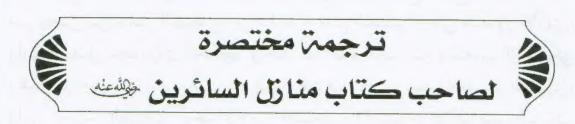
كما نرى من جانبنا أن المختصرات وإن خالفت طريقة السلف -وهذا أشد ما تتهم به- إلا أنّها لم تصادف مجتمعًا كمجتمع السلف، ولم تصادف ملكاتٍ كملكات أبنائهم، بل كانت طورًا تتطلبه حركة المجتمع، وعنصرًا مهمًا يسدّ ثغرة الفتور.

ونؤكد أيضًا أن الاختصار والتلخيص مهمة لا يضطلع بها إلا الأفذاذ المجيدون، الذين يملكون لا حظًا من العربية فقط بل يملكون ناصيتها، فضلًا عن تملّكهم ناصية العلم المختصر فيه في جانبيه الأصولي والفرعي، فضلًا عن مَلكات قد لا تتوافر في كلّ زمن إلا في قلائل يقدم واحد منهم على الاختصار.

وأن المختصر لا يُعدّ صالحًا إلا إذا سبك بلغة الزمن، فتتبدى قدرة المختصر على حشد المعاني المتزاحمة في كلمات موجزة، توافق كل مطّلع يأتي بعد، يستخلص ذلك من عددٍ وافرٍ من كتب الفن هي عماده وعليها بناؤه.

فنحن إذًا مع الدور الإيجابي للظاهرة، ومن هذا المنطلق، حرصنا على شرح هذا الكتاب الذي نزفه اليوم لقرائنا ومحبينا، عسى الله أن ينفع به قارئه ودارسه والدال عليه، وأن يجعله شاهدًا لنا لا علينا، وأن يتقبله خالصًا لوجهه الكريم. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.





اسمه وكنيته:

هو: عَبْد الله بن مُحَمَّد بن عَلِيِّ بن مُحَمَّد بنِ أَحْمَد بن عَلِيِّ بنِ جَعْفَر بن مَنْ صُوْر، الأَنْصَارِيّ، الهَرَوِيّ، الْحَنْبَلِيّ، مِنْ ذُرِّيَّةِ صَاحِب النَّبِيّ ﷺ أَبِي أَيُّوْب الأَنْصَارِيّ، يكنى بأبي إسماعيل.

ألقابه:

أُطْلِق على الشيخ ألقاب، منها: شيخ الإسلام، وناصر السنة، وخطيب العجم.

مولده ونشأته:

ولد رَعَمُ الله في يوم الجمعة من شهر شعبان سنة ست وتسعين وثلاثمائة، في مدينة (هَرَاة) وهي إحدى ولايات أفغانستان، قرب الحدود الأفغانية الإيرانية.

نشأ رَكَمُ الله منذ الصغر محبًا للعلم والعلماء، وكان أبوه من الصلاح والتقوى وحُسن الرعاية ما كان له الأثر البارز في حياته، فحفظ القرآن الكريم وتعلم التفسير، وما إن بلغ الإمام سن الرابعة عشر حتى ذاع صيته وانتشر بين الناس؛ ومع ذلك ما تخلى عن الطلب فتعلم اللغة والحديث والفقه والكثير من العلوم الشرعية.

رحلته في طلب العلم:

رحل رَحْمُ الله في طلب العلم والإسناد رحلات كثيرة، ففي عام ١٧ هـ كانت رحلته إلى نيسابور طلبًا للفقه والحديث، ثم رافق الإمام أبا الفضل بن سعد الزاهد



خال شيح الإسلام أبي عثمان الصابوني في رحلته للحج، سمع الحديث بهراة من يحيى بن عمّار السّجْريّ، وأخذ منه علم التفسير، وأبي منْضور الأزْديّ، وأبي الفيضل الجازؤديّ الحافظ، وأخذ منه علم الحديث، وشعيب البوشنجيّ وغيرهم وبنيسابور من أبي سعيد الصّيرفيّ، وأبي نصر المفسر المقرئ، وأبي نصر الطّرازيّ، وجماعة من أصحاب الأصم ورأى القاضي أبا بكر وأبي الحسن الطّرازيّ، وجماعة من أصحاب الأصم ورأى القاضي أبا بكر الجيريّ، وحضر مجلسه، ولم يسمع منه، وكان يقول: تركتُه الله.

And the standard of the standa

وسمع ببغداد من أبي مُحمَد الخلاَل، وسمع بطوس وبسطام، من خلق يطول ذكرهم. وصحب الشيوخ، وتأذب بهم. وخرج الأمالي والفوائد الكثيرة لنفسه ولغيره من شيوخ الرواة. وأملى الحديث سنين.

شيوخه:

ذكر له المترجمون عددا كبيرًا من الشيوخ، فمنهم: عبد الجبّار الجرّاجيِ سمع منه «جامع الترمدي»؛ وسمع من الحافظ أبي الفضّل مُحمّد بن أحمد الجازؤدي، والقاضي أبي منْصُورٍ مُحمّد بن مُحمّد الأزْديِ، وأحمد بن مُحمّد بن الغالي، ويحيى بن عمار السّجُريّ، المفسر، ومُحمّد بن جبزائيْل بن ماحي، وأبي يغفّوْب الفرّاب، وأبي ذر عبد بن أحمد الهرويّ، ومُحمّد بن مُؤسّى الحرشيّ، وأحمد بن مُحمّد السَّليْطي، وعليّ بن مُحمّد الطرازيّ، الحنبليّ، من أصحاب الأصم، والحافظ وأحمد بن علي بن مُحمّد الأصبهانيّ، وأحمد بن الحسين البيهقيّ، وأحمد بن أبي رافع، وإسْحَاق بن إبْرَاهِيْم الهرويّ، وغيرهم.

تلامذته:

أخذ عن الشيخ عدد كبير من التلاميذ الذين ساروا رؤوسًا في العلم بعده، فمنهم المؤتمن السّجي، ومُحمّدُ بن طاهر، وعبْدُ الله بن أحمد بن السّمرُ قنْدي، وعبْدُ الله بن عطاء الإبراهيمي، وعبدُ الصّبور بن عبْد السّلام الهروي، وأبو الفتّح



عَبْدُ الْمَلِكُ الْكَرُوخِي، وَحَنْبَلُ بنُ عَلِيِّ البُخَارِيّ، وَأَبُو الفَضْل مُحَمَّدُ بنُ إِسْمَاعِيْلَ الفَامِيّ، وَعَبْدُ الخَلِيْلُ المُعَدِّ المُعَدَّل، وَأَبُو الوَقْتِ عبدُ الأَوّل السِّجْزِيّ، وحُسَيْن بن مُحَمَّد الكُتبيّ.

مصنفاته خشف :

ذكر المترجمون له عددًا من المصنفات منها: الأربعين في دلائل التوحيد، الأربعين في السنة، الأمالي وأنوار التحقيق في المواعظ، اعتقاد أهل السنة، تكفير الجهمية، الرسالة القدرية، طبقات الصوفية، مناقب الإمام أحمد، مناقب أهل الآثار، مجالس التذكير، ذم الكلام وأهله،

وهذا الكتاب الذي نقوم على شرحه وهو: (منازل السائرين إلى الحق المبين).

ثناء العلماء عليه:

شهد له بالإمامة وأثنى عليه شيوخه وأقرانه ومن دونه من الفقهاء والمحدِّثين والشدّة في السنّة. وقال ابن طاهر: «سمعته وغيرهم؛ قال عنه الزهاوي: «وكان شيخ الإسلام مشهورًا في الآفاق بالحنبليّة يقول: أحفظ اثنى عشر ألف حديث أسردها سردًا». وقال السمعاني: كان مُظهرًا للسنة داعيًا إليها محرضًا عليها. وقال السّجْزِيّ: دَخَلْتُ نَيْسَابُوْر، وَحَضَرتُ عِنْد الأُسْتَاذِ أَبِي المَعَالِي الجُويْنِيّ، فَقَالَ: مَنْ أَنْتَ؟ قُلْتُ: خَادمُ الشَّيْخ أَبِي إِسْمَاعِيْلَ الأَنْصَارِيّ. فَقَالَ: رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

وَقَالَ عبدُ الغَافِرِ بنُ إِسْهَاعِيْلَ: كَانَ أَبُو إِسْمَاعِيْلَ الأَنْصَارِيُّ عَلَى حَظِّ تَامِّ مِنْ مَعْرِفة العربية والحديث وَالتَّوَارِيخ وَالأَنسَاب، إِمَامًا كَامِلًا فِي التَّفْسِيْر، حَسْن السِّيْرة فِي التَّصْوُف، فَبقِي عَزِيزًا مقبولًا قَبولًا أَتمَّ مِنَ المَلِك، مُطَاعَ الأَمْر نَحُوا مِنْ سِتِيْنَ سَنَةً مِنْ غَيْرِ مُزَاحمة، وَكَانَ إِذَا حَضَر المجلس لَبِسَ الثِّيَابِ الفَاخِرة، وَركب الدَّوَاتِ الثَّمينة، ويقول: «إِنَّمَا أَفعلُ هَذَا إِعْزَازًا لِلدِّين، وَرَغْمًا لأَعدائِه، حَتَّىٰ ينظرُوا إِلَىٰ عِزِّي

TO BOTTO DE LA COMPANION DE LA

و يجمُّلي، فيرعبُوا في الإسلام، . ثم إذا انصرف إلى بينه: عاد إلى المرقعة والفعود مع الصوفية في الخانقه في يأكل معهم، ولا يتميز بحال، وعنه أخذ أهل هراة التبكير بالفجر، وتسمية الأولاد غالبًا بعبُدِ الْمُضّافِ إلى أسماء الله تعالى ".

We is all Witch all Witch

قال الحافظ أَبُو النَّضْر الفَامِيّ: كان شيح الإسلام أبو إسمعيل بكُر الزمان، وواسطة عقد المعاني، وصورة الإقبال في فنون الفضائل وأنواع المحاسن، منها نصرة الدين والسنة، من غير مداهنة ولا مراقبة لسلطان ولا وزير، وقد قاسئ بذلك قضد الحساد في كل وقت، وسعوا في رُوحه مرازا، وعمدوا إلى إهلاكه أطوارا، فوقاه الله شرهم، وجعل قصدهم أقوى سبب لارتفاع شأنه.

وقال الذهبي: «الإمام القدوة الحافظ الكبير، كان شيخ الإسلام أثرب قُحًا بنال من المتكلمة، وكان سيفًا مسلولًا على المخالفين».

وقال ابن رجب احنبي: كان سيّذا عظيما وإمامًا عارف وعابدًا زاهدا ذا أحوال ومقامات وكرامات ومجاهدات، كثير السهر بالليل، شديد القيام في نصر السنّة والذبّ عنها والقمع لمن خالفها، وجرى له بسبب ذلك محنّ عظيمة».

وقال السيوطي: وكان إماما متقنًا قائمًا بنصر السنة وردّ المبتدعة.

وقال الزركلي: شيخ خراسان في عصره من كبار الحنابلة وكان بارعًا في اللغة حافظًا للحديث عارفًا بالتاريخ والأنساب مظهرًا للسنة داعيًا إليها.

وقد ألُّف عبد القادر الرهاوي كتابًا في مناقبه.

⁽٣) انظر: سير أعلام النبلاء: ١٨ / ١٤ ه، والمقصود بعبد المضاف (عبد الله) و(عبد الرحمن).. وغير ذلك.



⁽١) رحمه الله؛ فما أعظم هذا الفهم، وألصقه بالإسلام وشرائعه.

 ⁽٢) خَانْقاه: هو رباط الصوفية ومتعبدهم فارسية أصلها (خانه كاه) انظر؛ تاج العروس.



The wall of the wa

كانت وفاته رحمة الله عليه بعد العصر يوم الجمعة الثاني عشر من ذي الحجة لعام ٤٨١ه عن خمسة وثمانين عامًا، ودفن بمقبرة قرب هَرَاة (١).

القيمة العلمية للكتاب:

يُعَدّ هذا الكتاب من عيون ما أُلِف في مراتب المقامات والأحوال عند أهل التصوف، قال الكَاشَانِيّ: وهو كتاب فاق على كل ما صنف في هذه الطريقة، يقول ابن رجب: قد اعتنى بشرح كتابه (منازل السائرين) جماعة . وهو كثير الإشارة إلى مقام الفناء في توحيد الربوبية، واضمحلال ما سوى الله تعالى في الشهود لا في الوجود. فيتوهم فيه أنه يشير إلى الاتحاد حتى انتحله قوم من الاتحادية، وعظموه لذلك. وذمّ قوم من الاتحاد. وقد لذلك. وذمّ قوم من الاتحاد وقد انتصر له شيخُنا أبو عبد الله ابن القيم في كتابه الذي شرح فيه (المنازل) وبيّن أن حمل كلامه على قواعد الاتحاد ژور وباطل.

قلت: وهذا كلام ناقد بصير، ينتمي إلى مدرسة طالما شنع المحدثون من أتباعها على القوم وعلى علومهم.

ويقول الذهبي رَحْنُ اللهُ ورأيت أهل الاتحاد يعظمون كلامه في منازل السائرين ويدعون أنه موافقهم ذائق لوجدهم ورامز لتصوفهم الفلسفي!! أنَّىٰ يكون ذلك!! وهو من دعاة السنة، وعصبة آثار السلف، ولا ريب أن في منازل السائرين أشياء من

⁽۱) للمزيد حول ترجمته انظر: سير أعلام النبلاء: ۱۸/ ۳۰۰، طبقات المفسرين للأدنروي، ص: ١٣٧، طبقات طبقات المفسرين للسيوطي، ص: ٤٦، الأعلام للزركلي: ٤/ ١٢٢، دمية القصر: ٢/ ٨٨٨، طبقات الحنابلة: ٢/٧٤٧–٢٤٨، المنتظم: ٤/٤٤–٤٥، الكامل: ١٦٨/١-١٦٩، العبر: ٣/٩٧-٢٩٨، تذكرة الحفاظ: ٣/١٦٨/١-١١٩١، البداية والنهاية: ٢/١٥١، شذرات النهب: ٣٦٥٦-٣٦٦، إيضاح المكنون: ١/١٥١ و١/٨١، هذية العارفين: ٥٢/١ ع-٤٥٣.



نحو المحو والفناء وإنما مراده بذلك العناء: الغيبة عن شهود السوى، ولم يرد عدم السوى في الخارج (١) وله بعد ذلك تقويم للكتاب من حيث درجته بين كتب من سبقه من الصوفية، وقال في تاريخه: وهو كتاب نفيس في التصوف.

اهتمام العلماء بالكتاب:

اهتم بكتاب شيخنا ركم الله عدد من أهل العلم، وكان الكتاب -كما يقول حاجي خليفة-: عبارة عن طلب من جماعة من الراغبين في الوقوف على منازل السائرين إلى الحق من أهل هراة أوهو كتاب محنصر، وقد كان للمختصرات في العلوم -رغم ما اتهمت به-(") فضل في تقريب العلوم، وتيسيرها للراغبين، إلا أن الملكات لم تكن في كل عصر وعند كل شخص على درجة سواء، فكان أن تصدى أهل العلم لهذه المختصرات بالشرح والبيان.

وقد توافر على شرح: (منازل السائرين) عدد من أهل العلم، منهم

العفيف التلمساني (٩٠٠هـ)، أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن مسعود بن عمر الواسطي الحزامي (١١٧هـ)، محمود بن محمد بن محمد بن محمود، المتوفى عام (٧٤٧هـ)، الكاشاني (٩٣٠هـ) محمد بن أحمد القيسي (٧٤٧هـ)، داود بن محمود القيصري (١٥٧هـ)، ابن قيم الجوزية (١٥٧هـ) علي الأصفهاني (٩٣٦هـ)،

⁽٣) يعد اختصار المدونة من أول ما ظهر في ظاهرة الاختصار، وقد اختصرها عبد الله بن عبد الحكم، شم تتابع الأمر عند المالكية فاختصرها البراذعي (٠٠١هـ)، وابن أبي زمنين (٢٩٩هـ) وغيرهم، وانتقلت لي نفية المداهب والعبول لأحرى ولبعص أهل العلم كالشاطبي ، ٩٢١هـ) والله حلمول (٨٠٠هـ)، وغيرهم انتقادات لهذه الظاهرة، وآثارها السلبية، حتى قبل عن بعضهم: إن ابن شاس (٢١٦هـ) وابن الحاجب (٢٦١هـ) وخليلاً (٢٧٧هـ) أفسدوا الفقه، وللأول: عقد الجواهر الثمينة، وللثاني: حامع الأمهات، وللثالث: المختصر المشهور، وسنعرض لذلك تفصيلاً.



⁽١) انظر: تذكر الحفاظ، للذهبي: ١١٨٥/٣.

⁽٢) كشف الظنون: ١٨٢٨/٢.



(唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新) (唐 · 新)

علي بن أحمد بن محمد، الحموي، الشافعي، الكيزواني (٥٥ه)، محمد التبادكاني، الطوسي (٩٥١ه)، عائشة بنت يوسف الدمشقية (٩٢٢ه)، لها الإشارات الخفية في المنازل العلية، اختصرتها من: (منازل السائرين)، المناوي (٣١١هـ)، محمد الشيرازي (١١١٨هـ). وغير هؤلاء، مما يعكس أهمية الكتاب ومكانته، ومدى العناية به عند أهل العلم.











المُقَدِّمَةِ ﴿

الحمد لله.. والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه ومن والاه..؛ وبعد..

فقد قَسَم الشيخ في هذا الكتاب طريق الله تعالى إلى عشر مراحل، وهذه المراحل كل مرحلة منها مقسمة إلى عشرة مقامات، وفي كل مقام من هذه المقامات سيفصل لنا تفصيلًا مثلثاً في كل خطوة من هذه الخطوات، ويبين لنا كيف يترقى الإنسان من معنى إلى آخر، حتى يصل إلى مقصوده من عبادة الله كل والطريق هذا لا نهاية له، فنهايته نهاية العمر، فهو طريق وهو عبادة يصحح الإنسان فيه نيته مع الله كل من المهد إلى اللحد دائمًا وأبدًا، إلى أن يلقى الله فليس له نهاية ولا حد ولا توقف بحيث إنه يقول: إنني قد وصلت وسقطت العبادة، أو إنني قد وصلت واتصلت وبهذا الاتصال يكون الأمر قد انتهى! هذه أفكار بوذية لا يعرفها المسلمون؛ حيث إن بوذا أراد أن يصل إلى (النيرفانا) ليرتاح، فلم يصل إلى شيء فألحد وأنكر الله؛ لأنه بحث عنه فلم يجده -في ظنه الكاسد الفاسد واتبعه هؤلاء الذين هم على شاكلته إلى يومنا هذا.

الأقسام العشرة هي: قسم البدايات: وهي مرحلة يبدأ فيها السالك معرفة طريق الله ويتيقظ من غفلته ويتفكر في حقائق الأشياء، ثم المرحلة الثانية: الأبواب بعدما سرت في البدايات تأتي لك البوابة التي تدخلك على طريق الله، ثم قسم المعاملات: حيث تبدأ في معاملة الله، إذًا لا بد أن تتخلق بالأخلاق الحسنة، فيأتي قسم الأخلاق حيث تُخَلِّي قلبَك من كل قبيح وتُدْخِلُ فيه كل صحيح، وبهذا تكون قد نظفت الأرض وسوف تبني، أي: تبدأ تؤسس، ولذلك يبين لك قسم الأصول، أي: الأسس،



ثم قسم الأدوية..؛ فبعد ما أسست ونيت بدأت هناك منازعات الدنيا والنفس والسيطان والهوى - لن بتركك سالكا تبي ففط فتحتاج حينئذ إلى أدويه، فإذا أخذت الدواء وتعالجت قد تتي مشرات حيث يريك الله على أشياء في نفسك، حتى تنأكد وتتيفن ويطمئن قلبك، وهده تسى الأحوال.. لكنها عارضة وقلب وتذهب وتأتي، فإذا دخلت في الأحوال وانتهيت سها جاءتك الولاية، فتدخل قسم الولايات حيث إنك دخلت في المقامات، فتنكشف لك الحقائق، وبعد ما تصل إلى قسم المقائق تجد نفسك في النهايات إلى أل تلقى الله تكن فلا بهية لها؛ فكل يوم تعلم حقائق عن الملك والملكوت تزيدك أدب مع الله، أو مكنًا في تربية الخلق، أو رضًا وتسليمًا بقضاء الله تكن وقدره.

هذا هو الطريق.. البدايات ثم الأبواب ثم المعاملات، وبعد المعاملات تأتي لك مرحلة الأخلاق فلأصول، فالأدوية فالأحوال فالولايات، ثم بعد ذلك تنكشف الحقائق فتصل إلى النهايات.

من أين أتنى بهذه الألفاظ؟! من تطبيق كتاب الله وسُنة رسول الله بين على نفسه، ثم استبطنها ونظر ما الذي حدث فيها؛ كيف انتقل من حالة القلب الغافل إلى حالة القلب الذاكر؟ كيف ترقى من لطيفة القلب، إلى لطيفة الروح، إلى لطيفة السر، إلى لطيفة الخفي فالأخفى؟ كيف انتقل من مرحلة إلى مرحلة ومن حالة إلى حالة؟ ولم يكتفوا بحصول ذلك من واحد أو اثنين أو ثلاثة أو خمسة أو عشرة، بل من جملة كبيرة من البشر... ثم سجلوا ذلك؛ كما أشار هو في أول الكتاب إلى أنه تتبع كل ما قيل ونظمه ونقحه وبين المقصود دون زيادة ولا نقصان، وبين الأساس الذي يمكن أن تعلمه حتى تعرف كل شي عن نفسك من مبدئك إلى منتهاك.

هذه التجربة التي جربوها يخبرك عنها السيوطي في كتبه «تشييد الحقيقة الغليّة في تأييد الطريقة الشادلية، من أن السالك يرى نفس ما كتبوه، وهذا يؤكد صدقهم وأنهم كانوا خبراء في هذا الطريق، وأن الأمر إنما جاء عن تجربة ننحت من الاتباع





الصحيح للكتاب والسُنَّة كما أمر الله ورسوله عَنِينَ، بإخلاص النية، وبإعمال الفكر وبالتربية وبالذكر وبالخلوة.. وبغير ذلك، إلى أن وصلوا إلى وصف ذلك الطريق جماعة لا فرادي.

فهذا مثل علماء النحو عندما نظروا في اللغة العربية فتدبروها وتأملوها واستخرجوا منها هذه القواعد التي تجري على السنتنا الآن، على رغم أن هذا لم يكن على عهد رسول الله على كقواعد، ولكن كنطق وكتنفيذ؛ فالقرآن حجة في النحو، وكل ما يخرج من لسان سيدنا رسول الله على -أفصح العرب- فهو فصيح وحجة في النحو وفي اللغة، وإنما استخلص الناس من بعده هذه القواعد مما كان موجودًا فعلًا.

قال -رضي الله عنه وأرضاه- في نهاية المقدمة: (وجميع هذه المقامات تجمعها رتب ثلاث:

الرتبة الأولى: أخذ القاصد في السير.

الرتبة الثانية: دخوله في الغربة.

الرتبة الثالثة: حصوله على المشاهدة الجاذبة إلى عين التوحيد في طريق الفناء.

قال: أخبرنا في معنى الرتبة الأولى: الحسين بن محمد بن علي الفرائضي، قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن حسنويه، قال: أخبرنا الحسين بن إدريس الأنصاري. قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة. قال: حدثنا محمد بن بشر هو العبدي. قال: حدثنا عُمَرَ بْنِ رَاشِد، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ وَمَا الْمُفْرِدُونَ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا الْمُفْرِدُونَ؟ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ وَمَا الْمُفْرِدُونَ » قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا الْمُفْرِدُونَ؟ حيسألون عن حالهم، وليس عن أشخاصهم، فلم يقولوا: ومن المفردون - قَالَ: «الله عَنْ فِي ذِكْرِ اللهِ يَضَعُ الذِّكْرُ عَنْهُمْ أَثْقَالَهُمْ فَيَأْتُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِفَافًا » وهذا حديث حسن.



रिक्र में की रिक्र

لم يروه عن يحيى بن أبي كثير إلا عمر بن راشد اليماني، وخالف محمد بن يوسف الفريابي فيه محمد بن بشير العبدي، فرواه عن عمر بن راشد، عن يحيى، عن أبي الدرداء مرفوعًا. والحديث إنما هو لأبي هريرة (١)

رواه بندار بن بشار، عن صفوان بن عيسى، عن بشير بن رافع اليماني إمام أهل نجران ومفتيهم، عن أبي عبد الله بن عم أبي هريرة، عن أبي هريرة مرفوعًا.

وأحسنها طريقًا وأجودها سندًا حديث العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي عن أبي هريرة، عن النبي على وهو مخرج في صحيح مسلم (١٠).

والمستهترون في ذكر الله -وورد. «الله ين يُهْتؤون في ذكر الله »"".. يعني: المنجدبون إليه المولعون به المداومون عليه، أو من طلب الانجذاب في ذكر الله.

ثم قال منشع : (وروى هذا الحديث أهل الشام، عن أبي أمامة مرفوع قال في كلها: «سَبَقَ المُفَرِدُون »(1).

 ⁽٤) لم أقف عليه عن أبي أمامة شخ فيما وقفت عليه من كتب الحديث وكلها تدور على رواية أبى هريرة، ورواية أبى الدرداء.



⁽۱) ووقعت هذه الرواية في نسخة من المنازل بلفظ: «المهتزون الذين يهتزون» بالزاي المعجمة، وعند أحمد في مسنده: ۲۲۰/۲ برقم (۸۲۲٤)، عن ابن يعقوب قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رشول الله يعقوب قال «الذين يهتزون في ذكر الله». يهتزون بالزاي.

وقال السووي في شرح مسدم «وقال الحاكم قال ان قُتينة وعيره وأضل الْمُفرَدين الَّذين هلك أَقْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَنْفُر وأَنهم، وأَفْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَنْفُروانهم، وأَفْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَنْفُر وأَنْفُرهم، وأَفْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَنْفُر وأَنْفُرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَفْرَانهم، وأَنْفُر وأَنْفُرُ وأَنْفُر وأَن

⁽٢) أُخَرِجَه مُسلَم: ٤/ ٢٠٦٢، يَرْقَم (٢٦٧٦) بِلَفُظ: كَانْ رَسُولَ اللهُ ﷺ يُسِيرُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَمَرُ عَلَىٰ حَلَىٰ حَلَىٰ حَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَمْدَانُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَمْدَانُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَمْدَانُ عَلَىٰ اللهُ الله

⁽٣) أخرجه الحاكم في المستدرك: ٢٧٣/١، برقم (١٨٢٣)، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.



राह में जो रेराह म

قال: [وأخبرنا في معنى الدخول في الغربة، حمزة بن محمد بن عبد الله الحسيني (بطوس) (أ) قال: حدثنا أبو القاسم عبد الواحد بن أحمد الهاشمي الصوفي، قال: سمعت أبا عبد الله علان بن زيد الدِّيْنَوَرِيّ الصوفي بالبصرة، قال: سمعت جعفر الخلدي الصوفي، يقول: سمعت الجنيد، قال: سمعت السري، عن معروف الكرخي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي، عن رسول الله على قال: «طلب الحق غربة» (أ).

وهذا حديث غريب ما كتبناه غالبًا إلا من رواية علان]اهـ.

"طلب الحق غربة" يعني أكثر الناس يطلبون الباطل، فإذا طلب واحد من الناس المحق كان كأنه غريب وسط الناس، ولكن النبي على يقول: "فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ الْقَبْضِ عَلَىٰ الْجَمْرِ" إذن فلابد من الصبر على الحق، ولو كنت وحدك.. ويقول: "عُرِضت عليَّ الأممُ، فجعل يَمرُّ النبيُّ- يعني نبي من الأنبياء - معه الرجُل، والنبيُ معه الرَّجلان، والنبي معهُ الرَّهطُ، والنبي ليسَ معهُ أحد"، وإنما يعرف الحق بالرجال، إنما تعرف الرجال بالحق.

فالنبي على أمرك بأن تتمسك بالحق حتى ولو كنت وحدك، وأن تتمسك بالعمل، قال الحسن البصري والله الغرور وقالوا إنما نحسن الظن بالله وكذبوا؛ لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل»(6).

米米米

⁽۱) مدينة بخراسان تشتمل على بلدتين يقال لإحداهما: الطابران، وللأخرى نوقان، فتحت في أيام عثمان بن عفان عليه وبها قبر على بن موسى الرضا، وقبر هارون الرشيد.

⁽٢) أخرجه أيضًا: الديلمي: ٢/٣٤، برقم (٣٩٢٠)، وابن عساكر: ١٥/٢٣٨.

⁽٣) أخرجه الترمذي: ٥/ ٢٥٧، برقم (٣٠٥٨) وقال: حسن غريب.

⁽٤) أخرجه البخارى: ٥/ ٢١٧٠، برقم (٩٤٢٠).

⁽٥) انظر: تفسير النيسابوري.



दिति से को प्रतिक से को

ثم قال: [وأخبرنا في معنى الحصول على المشاهدة. محمد بن علي بن الحسين الباساني رحمان في معنى الحديث محمد بن إسحاق القرشي، قال: حدثنا عثمان بن سعيد الدارامي، قال: حدثنا سليمان بن حرب، عن حماد بن زيد، عن مطر الوراق، عن أبي بريدة، عن يحيى بن يعمر، عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عصل . في حديث سؤال جبرائيل رسول الله على قال: ما الإحسان؟ قال: «أَنْ تَعُبُدُ الله كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَوَاكَ».

وهذا حديث صحيح غريب. أخرجه مسلم في الصحاح^(۱)، وفي هذا الحديث الشارة جامعة لمذهب هذه الطائفة].اه من مقدمة المنازل للشيخ الهروي رضي الله عنه وأرضاه.

«أَنْ تَعْبُدَ اللهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ». فلخَص المسألة؛ لأن الإحسان هو عنوان أهل التصوف وأهل الله.

张张张

إذن كل ما تقدم إنما يؤكد أن هذا الطريق مقيد بالكتاب والسنة وأنه ليس من عندهم، وإنما هو من استنباطهم ومن تطبيقهم لشرع الله كتابًا وسنة، وأنهم يستدلون بالأدلة، ويذهبون إليه ويقفون عنده ويروونها جيلًا بعد جيل ويصححون ويضعفون ويقبلون ويرفضون، شأنهم في ذلك شأن أهل الحديث وأهل التوثيق الذين قيدوا كلامهم وحركاتهم وسكناتهم بالكتاب والسنة.



(١) متفق عليه، البخاري: ١/ ٢٧برقم (٥٠)، ومسلم: ٣٩/١، برقم (٩) واللفظ له.





الإمام العلامة نورالدين علي جمعة





هو الإمام العلامة الحجة الفقيه الأصولي المفسر، أبوعُبَادَة نور الدين عليّ بن جمعة.

مولده ونشأته:

ولد -حفظه الله- في مدينة «بني سويف» بصعيد مصر، في يوم الاثنين السابع من جمادى الآخر سنة ١٩٥٦هـ، الموافق للثالث من شهر مارس سنة ١٩٥٦م. وقد نشأ -حفظه الله- في بيت علم وفضل وتقوى، وقد مَكّنته مكتبة أبيه العامرة من الاتصال منذ نعومة أظفاره بالعلوم والثقافة درسًا وحفظًا.

طلبة للعلم:

مَرَّ طلب العلم عند شيخنا بمرحلتين، الأولى: العلم المدني، والثانية: العلم الشرعي(١).

حصل شيخنا -حفظه الله- على الشهادة الثانوية العامّة سنة ١٩٦٩م، وعلى (بكالوريوس) التجارة من جامعة عين شمس في مايو سنة ١٩٧٣م.

طلبه للعلم الشرعي:

التحق فضيلة الإمام بجامعة الأزهر الشريف، بعد تخرجه من جامعة عين شمس، وتخرَّج في جامعة الأزهر في سنة ١٩٧٩م، ونال درجة التخصص الأولى

⁽١) التقسيم هنا باعتبار التقسيم الفني؛ وإلا فالعلوم يُثَابُ صاحبها ما دامت نيته لله تعالى.





(الماجستير) في سنة ١٩٨٥م ثم حصل على درجة العالمية (الدكتوراه) بمرتبة الشرف الأولى سنة ١٩٨٨م.

وقد حفظ «تحفة الأطفال» في التجويد، و«ألفية ابن مالك» في النحو، و«الرحبية» في المواريث، و«متن أبي شجاع» في الفقه الشافعي، و «المنظومة البيقونية» في علم الحديث . وغيرها كثير من الضوابط والفوائد التي أثرت تأثيرًا واضحًا في علمه واستحضاره.

شيوخه:

تتلمذ شيخنا على علماء العصر المشهود لهم بالفضل والتقدم في العلوم، فمنهم:

* الشيخ عبد الله بن الصديق الغماري، قرأ عليه فضيلة الإمام العلامة صحيح البخارى كله، وموطأ مالك، وكتاب «اللهمع في أصول الفقه» للإمام الشيرازي، وقرأ عليه أوائل الحديث، وأجازه بالرواية، وبالإفتاء.

الشيخ عبد الفتح أبو غُدة، قرأ عليه «الأدب المفرد» للإمام البخاري،
 وأجازه برواية العلم وبينهما ما يعرف في الحديث بالتدبيج.

* الشيخ محمد أبو النور زهير، قرأ عليه الإمام كتابه «أصول الفقه» وأجازه بالتدريس والإفتاء.

- * الشيخ جاد الرب رمضان جمعة.
 - * الشيخ الحسيني يوسف الشيخ.
- * الشيخ عبد الجليل القرنشاوي المالكي.





रिति में जी रिति म

- * الشيخ جاد الحق علي جاد الحق.
- * الشيخ عبد العزيز الزيات، شيخ قراء العصر.
 - * الشيخ محمد إسماعيل الهمداني.
 - * الشيخ أحمد محمد مرسي النقشبندي.

ومشايخ أحر منهم: محمد الحافظ التيجاني، الشيخ/ السيد صالح عوض، الشيخ/ علي أحمد مرعي، الشيخ/ إسماعيل الزين اليمني الشافعي، الشيخ/ محمد على المالكي، الشيخ/ صالح الجعفري، الشيخ/ أحمد حمادة الشافعي، الشيخ/ محمد زكي الدين إبراهيم.

وللشيخ حفظه الله أسانيد مسلسلة بالإسناد في فروع المذاهب الأربعة.

وتلقّى شيخنا العلوم المدنين على عدد من الأساتذة، فمنهم السادة الأستاذ الدكتور: عيسى إبراهيم عبده، يحيى عويس، علي لطفي، عبد المنعم راضي، سامي مدكور، حمدي عبد الرحمن، حسين النوري، ماهر عليش، علي عبد الوهاب، سيد الهواري.. وغيرهم.

الوظائف التي شفلها:

شغل فضيلة الإمام العلامة وظائف دينية وعلمية كثيرة، نذكر أهم تلك الوظائف، ولا نراعي الترتيب في ذكرها: فعمل فضيلته عضوًا في: لجنة الفتوى بالأزهر الشريف، مؤتمر الفقه الإسلامي بالهند، مجمع الفقه الإسلامي، مجمع البحوث الإسلامية، وأستاذًا لأصول الفقه بكلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنين بالقاهرة، وتولى إفتاء الديار المصرية، منذ عام ٢٠٠٣ وحتى الآن.





الأنشطة العلمية:

لفضيلة الإمام العديد من الأنشطة العلمية نقتصر على بعضها:

شارك كخبير بمجمع اللغة العربية، اشترك بوضع مناهج كلية السريعة بسلطنة عمال، اشترك في وضع مناهج جامعة العلوم الإسلامية والاجتماعية (SISS) بواشنطن، ألقى الدرس الحسني عام ١٩٩١م بحضرة جلالة ملك المعرب، ويدعى للدرس كل عام، عُيِّن مشرفًا مشاركًا بجامعة هارفارد بمصر بقسم الدراسات المسرقية، عُين مشرفًا مشاركًا بجامعة (أكسفورد) لمنطقة السرق الأوسط في الدراسات الإسلامية والعربية، مثّل الجامعة الإسلامية العلمية بماليزيا، شارك في فحص النتاج العلمي للترقية إلى درجة أستاذ وأستاذ مشارك لكثير مس جامعات العالم.

مؤلفاته:

ألّف فضيلة الإمام العلامة كتبًا، وحقق تراثًا، وأشرف على موسوعات ومشاريع علمية، فمن مؤلفاته. المصطلح الأصولي والتطبيق على تعريف القياس، علاقة أصول الفقه بالفلسفة، الحكم الشرعي عند الأصوليين، أثر ذهاب المحل في الحكم، المدخل لدراسة المذاهب الفقهية الإسلامية، قصية مجديد أصول الففه... وغير ذلك كثير.

وقد أشرف فضيلة الإمام وناقش العديد من الرسائل العلمية في جامعات مصر وغيرها، في تخصصات مختلفة، أكثرها في الفقه والأصول، وفي العلوم الاجتماعية، والاقتصاد، والعلوم السياسية، والطب.

كما أشرف الإمام على مشروعات علمية وشرعية كبيرة تمتاز بالربط بين العلم المسطور في الكتب ووسائل التقنية الحديثة في العرض والبحث.







قسم البدايات

اليقظة

(١) لحصظ القلصب إلى النعمصة

تصفو بثلاثة أشياء:

١- نور العقل.

٢- شيم برق المنت.

٣- الاعتبار بأهل البلاء.

(٢) مطالعــــــة الجنايــــــة

تُصِح بثلاثة أشياء:

١- تعظيم الحق.

٧- معرفة النفس.

٣- تصديق الوعيد.

(٣) معرفة الزيادة والنقصان من الأيام

تستقيم بثلاثة أشياء:

١-سماع العلم.

٢- إجابة دواعي الخدمة.

٣- صحبة الصالحين.







不是我们,不是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们的一个是我们



بين يدي اليقظة..



الخطوة الأولى في قسم البدايات هي اليقظة وهذا يعني: «قم من غفلتك يا غافل»..؛ حيث لا يستطيع أحد أن يخاطبك ويهز وجدانك إلا إذا استيقظت؛ لأن خطاب الميت أو خطاب النائم لا فائدة فيه، ولذلك سماه أهل الأصول «خطاب المُحَال»، يعني هناك حائل بيننا وبينه، ومحال أي مستحيل أن يستجيب النائم والمغمى عليه والمجنون والصبي الصغير إذا ما خاطبته وقلت له -مثلًا-: قم فَصَلّ.

فأول شيء: اليقظة، فإذا لم تتيقظ وظلت الدنيا جالسة في قلبك ومتربعة على عرشه، وآخذة بوجدانك وعقلك وتصرفاتك كلها..؛ فلا فائدة في هذا الكلام الذي سوف يتلوه عليك فيما بعد.

فأول خطوة من الخطوات هي اليقظة؛ فمن تيقظ فبها ونعمت، ومن لم يتيقظ فلا فائدة فيه البتة، فتصحيح البدايات يؤذن بتصحيح النهايات، فلابد أن تبدأ بداية صحيحة حتى لا تبكي بعد ذلك وتقول: أنا أذكر ولا فائدة. أنا أذكر ولا أجد لذة الذكر. أنا أذكر وما زلت أفعل المعصية. أنت لا تريد أن تتيقظ. كيف تتيقظ؟ اعلم الحقيقة. افهم أن الدنيا إلى فناء، ولا يكفي أن تعلم أن هناك موتًا، ولا يكفي أن تعلم أن الموت حق آتٍ فكل الناس يعلم هذه الحقيقة، المؤمن والكافر، إنما يجب أن تعيش هذا، يعني أن تكون مستحضِرة في تصرفاتك، ومستحضره بالكتاب والسننة، وليس باليأس والكآبة بحيث أنه يسيطر على عقلك فتترك الدنيا والدين، فالسننة ليست هكذا، ولكن السنة أنك تعمل لأن هذه دار عمل، وأن معرفتك لهذه الحقيقة وعيشك فيها يجعلك تعمل ليل نهار؛ لكن كل أعمالك تكون مخلصة لله الحقيقة وعيشك فيها يجعلك تعمل ليل نهار؛ لكن كل أعمالك تكون مخلصة لله



إدا اليقظة دوع من أنواع الإدراك والمعرفه؛ فيدك أن تتيفظ، ببدك أن نفسع تفسك أنه يكفى هذا الوقت الذي ضاع في الغفلة ونبدأ من الآن.

وكلما توغلنا في علم الظاهر وبعدت عنا اليقظة كلما صدأت قلوبنا وتحول العلم حتى العدم الشرعي إلى حجاب، فتجد هذا متكبرا بعلمه، وهذا معجما به! وليس دلك المقصود، ولكن المقصود أن هذه الأشباء تورث الأدب مع الله، فلو أورثتنا الكبر والعجب والغرور يكون هذا انحراف عن الطريق.

كل قسم سيكون معنا عشرة أبواب، فتصل القسمة إلى مائة، وهذا الكتاب كله من أوله إلى اخره للعلم؛ بعني كأنك شاهدت الطريق في التلفار ولكنك ما سافرت ولا يحركن من مكانك، ولدلك فإن الفائدة بعد ما تقرأ هذا الكتاب أنه قد عرفك الطريق، فقد تحب السبر فيه وإلا ستظل مكانك في غفلتك

فلو اطلعت على هذا الكتاب مرات عديدة ودرسته دراسة دقيقة جدًا؛ فسيكون هذا علمًا فقط وليس عملًا والأمر هذا مقيد بالعمل، ليس الأمر أنك قد أخذت فكرة أو معلومة، ولكن لابد أن تطبقها وتحيا بها.

بدأ ب: «قال الله تعالى»، أي أنه يبعث رسالة صريحة أن طريقنا هذا مقيد بالكماب والسنة، فمحن نسنطيع أن نعمل أي شيء بأي طريقة ولكس لس نكون مسلمين من أهل الله، لكن باتباعنا الكتاب والسنة نكون مسلمين من أهل الله.



रित्यं को र



باب اليقظت



"قال الله تعالى: ﴿ قُلُ إِنَّمَا أَعِظُكُم بِوَحِدَةً ﴾ انتبه إلى هذه الكلمة ﴿ أَن تَقُومُواْ لِللهِ ﴾ [سبا، من آية: ١٤] قد قرأناها كثيرًا، ألم يأت بفكر أحدنا أن معناها أن تقوم لله عملا وأن تفيق بذلك من غفلتك؛ والتي فيها إعراض بالقلب عن الله..؛ فتقبل عليه بهمة! ﴿ أَن تَقُومُواْ لِللهِ ﴾ يعني من أجل الله لا من أجل غيره، أي: إخلاص النية لله، أو يعني: تفعلون الأشياء التي يرضى الله عنها، أو ﴿ تَقُومُواْ لِللهِ ﴾ يعني: في سبيل الله. كل ذلك محتمل.

كان أحدهم يَخِرُ ساجدًا لله من المعاني التي تحملها كلمات القرآن -وذلك على حسب فهم القارئ أو السامع- ومع هذا فهو قد أدرك قليلًا من كثير لا ينتهي مدده؛ فعندما نتأمل في الشعر الجاهلي نجده شيئًا آخر مختلفًا تمامًا عن القرآن، ولذلك لما سمعته العرب آمنوا به بقلوبهم وأجَلُّوه وعظموه وخضعوا له وسجدوا لله، سجودهم لله هذا كان عن خضوع وخشوع وخبوت حقيقي؛ لأن القرآن كسرهم وأعجزهم، وكلما حاول أحدهم أن يأتي بمثله فإنه لم يفشل فقط، ولكنه كان سببًا في إظهار علو هذا القرآن، وأنه لابد أن يكون من عند الله.

قال: امرؤ القيس:

قفا نبكِ من ذِكرى حبيبٍ ومنزِلٍ ﴿ بسقط اللِّوى بين الدَّخُول فَحَوْمَلِ فَتُوضِحَ فَالمِقْراةُ لَمْ يَعْفُ رَسْمُهَا ﴿ لِما نَسَجَتْهَا مِنْ جَنُوبٍ وشَمْالِ فَتُوضِحَ فَالمِقْراةُ لَمْ يَعْفُ رَسْمُهَا ﴿ لِما نَسَجَتْهَا مِنْ جَنُوبٍ وشَمْالِ وَقَفَ واستوقفَ، وبكى واستبكى، وذكر الحبيب والدار.. كل ذلك في شطر بيت: «قِفا»: وقف وأوقف صاحبه، «نبكِ» أي: نبكي جماعة؛ يكون بكى واستبكى،



«من ذكرى حبيب» فذكر الحبيب، «ومنزل» فذكر الدار، وهذه بلاغة عجيبة حيث أوجر كل ذلك في شطر بيت، ثم قال في الشطر الثاني: «بسقط اللوى بين الدخول فحومل»، ماذا يعني هذا؟! لا شيء، «سقط اللوى» هذا مكان، و«الدخول» مكان ثان، «وحومل مكن ثلث، ولم يضف معنى جديذا، كأنه أتى بآخر ما عنده لكن القرآن ليس كدلك، ولذلك فدارسة الشعر الجاهلي من الأهمية بمكان؛ لأن هذه هي المعلقات التي علقوها على دب الكعبة، لما سمعوا بدايتها انبهروا فلما سمعوا القرآن سجدوا، سجدوا لأنهم قالوا: والله ما هذا كلام بشر فأرقى كلام عند البشر قلد سمعوه وعلقوه أمامهم.

قوله تعالى. ﴿ قُلْ ﴾؛ يعني. هناك من يأمر و آخر ينلقى، يعني: حالق ومخلوق، الله وإنسان، ﴿ إِنَّما ﴾ تعيد الحصر ﴿ أَعَظُكُم ﴾ أي. هناك موعطه، والموعطة هده موعطة حسنة، وهذه الموعطة الحسنة من شأنها أن تؤثر في القلوب فالمخاطب هنا رب العالمين يخاطب عاده المؤمنين، ويحصر خطابه فيه لقلونهم، كل كلمة لها معنى ﴿ يُوْجِدَةٍ ﴾ يعني هناك ثانية وثالثة النخ ''، معناها أن هذا أول شيء، وأول العيث قطرة ثم بنهمر، فأولها ﴿ أَن تَقُومُوا لِللهِ ﴾ أي: أن أول الطربق اليقطة.. تأمل.، انظر من أين جاء بها!

هكذا كلام أهل الله؛ قد تجد في التفسير معنى -أو معاني- أُخَر لا مانع؛ فهذا اختلاف تنوع لا ختلاف بضاد، فكنه يصح مادام اللفظ يحتمله، وهذا إعجاز القرآن كلام الله، «ولا يخْلقُ -لا يبلى- عن كثرة الرّد، ولا تنْقَضِي عجَائبه. ""

⁽١) قال ابن عباس هيضه: وهذا كقول الرجل للرجل: تعال حتى أكلمك كلمة واحدة، ثم يكلمه بأكثر من ذلك. واجع جزء في تفسير ابن عباس.

 ⁽٢) أخرجه أخرجه الترمذي برقم (٢٩٠٦)، باب ما جاء في فضل القرآن وقال: هَذَا حَدِيثُ لاَ نَعْرِفُهُ إِلّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَإِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ. وَفِي الْحَارِثِ مَقَالٌ. وأخرجه الحاكم في المستدرك: ١/١٤١/١ برقم (٢٠٤٠) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه بصالح بن عمر.



有一种的人,但是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人,我们就是我们的人

فالقرآن غير مخلوق، خارج الزمان والمكان، فكأنه نزل الآن.

قال: «القومة لله هي: اليقظة من سِنة الغفلة والنهوض عن ورطة الفترة»؛

الماء الفاتر هو: الماء الذي كان ساخنًا ثم ذهبت حدته، وفي حديث أم سلمة على: «نَهَىٰ رَسُولُ اللهِ عَلَىٰ عن كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ» وعملوا عليه المخدرات؛ لأن المخدرات تفتّر قوة الإنسان أي تخدّرها، وتفتّرها: يعني تذهب حدة نشاطها وقوتها، والعجز والكسل مما كان يستعيذ النبي على منه؛ يقول: «اللّهم إنّي أعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ » إذن هذا الغافل ليس غافلًا عن الدنيا فهو يعرفها جيدًا، ويعرف من أين تؤكل الكتف! ويفتخر بذلك، لكنه غافل عن ربه وعن أوامره ونواهيه وعما أمره به من التخلق ومن التعلق؛ يتخلق بالأخلاق النبيلة، ويتعلق بالأهداف الكريمة التي أمره بها.

«وهي: أول ما يستنير قلب العبد بالحياة لرؤية نور التنبيه».

فأول بصيص نور في القلب أنك تدرك هذه اليقظة، وأول ما تقع عيناك على الحقيقة تقول: ما هذا الذي أفعله وما كل هذا اللهو الذي أنا فيه والخصام والنزاع والغفلة؟! أين الله في ذلك كله؟ وأين المقياس الذي أقيس عليه؟

يبدأ شعاع نور يدخل من هذا التنبيه لرؤية الحقيقة فتشعر بلذةالشعاع...هذا حدث من دخول شعاع، فما بالك إذا انفتحت شمس المعرفة عليك!

قال: «اليقظة هي ثلاثة أشياء» يعني الدليل الذي سنسير عليه.. كيف أتيقظ؟ «هي:

١- « لحظ القلب إلى النعمة على اليأس من عدها »: فلابد أن قلبك يلتفت إلى النعم

⁽١) أخرجه أبو داود: ٣٥٤/٢، برقم (٣٦٨٦) كتاب الأشربة.

⁽۲) متفىق عليمه، البخاري: ۱۰۳۹/۳، بـرقم (۲٦٦٨) كتـاب الجهـاد والـسير، ومـسلم:۲۰۷۹/٤، بـرقم (۲۷۰٦)، كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار.

ب ياللناؤن

التي أنت فيها، فمثلًا عبدك عينان تتحركان كما تريد فلا تحتاج إلى من يرشدك ويدلك ويفيك الصدام بالأشياء والأشحاص، فإذا كان عندك عين واحدة أيضًا نعمة لأن هذه العين ترى بها وفقد العين الثانية فيه خير كذلك، فإذا كنت صريرا تكون راضيا أيضا؛ فعن أبي هُريْرة، زفعه إلى السي عيد قال الله الله الله الله على: من أذهبت حبيبتيه قصبر واختسب لم أرض له ثوابًا دون الجنّة "".

राहित के जी रेराहित के जी रेरा

إذا ضم له الجنة وما عليه فقط إلا أن يلتفت إلى تلك النعمة، نعمة من الله أن اختارك أيه الضرير الكفيف لكي تكون بصيرا، فعندما تذهب العينان تتيقظ الحواس الأخرى! يعلم من يدخل عليه؛ هل يعلمه بالحرارة، بالصوت، بطول الإنسان؟! الله أعلم.

نعمة التنفس: يعلمها جيدًا من عنده ربو يعرف ماذا تعني نعمة التنفس، نعمة التدوق، نعمة السمع، نعمة الصحة، نعمة الأولاد، عدم وجود أولاد أيضا نعمة كبيرة في هذا الزمن النكد الذي فيه ضرب الابن أمه وأباه... إلخ.

الدأ في النظر إلى النعم حولك ﴿ وَإِن تَعَلَّوا يَعْمَتَ اللهِ لَا تَعْصُوهَا ﴾ إلى هم، من أبه ١٣٠ ولحظك للنعمة ليس مرادا في ذاته، وإنما ليوصلك إلى لحظ المنعم؛ لأنك لن تدرك منهى هذه النعم، والنبي عليه الصلاة والسلام يرشدن في هذا الأمر ويقول. «انظر إلى من تختك ولا تنظر إلى من فوقك، فإنه أجدر أن لا تزدرى نغمة الله عندك أن ولذلك تجد أهل الدني متبرمين دائما سواء أعطوا أم لم يعطوا، فمهم أعطيت الواحد منهم فهو يريد أكثر، حيث ينظر إلى من هو فوقه في الدنيا، وكلما نظر إليه كلما تألم، ويتكبر على من هو أقل منه في الدنيا فبحا في نكد، لماذا؛ لأنه نئم لم يتيقظ بعد

⁽٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه: ٧٦/٢ برقم (٣٦٠). باب ما جاء في الطاعات وثوابها من حديث أبي ذَرّ عليك.



⁽١) أخرجه الترمذي برقم (٢٤٤٣)، كتاب الزهد، وقال: حسن صحيح.



रित में जी रित में जी

إذًا نحن الآن لدينا منهج محدد؛ نبدأ نلحظ بقلبنا النعمة -مع اليأس من عدهافتوصلنا إلى المنعم، بعدما تفكر هكذا مع نفسك تجد أن هناك نِعَمًا كثيرة لم تكن
تشعر بها من قبل، ولذلك يجب: «الوقوف على حَدِّها، والتفرُّع إلى معرفة المنة بها»؛
فالنعمة ليس معناها الأكل فقط، ولا الشرب فقط، ولا العين فقط، ولا العلم فقط،
ولا العمر فقط.. فلابد عليك أن تعلم معنى النعمة، ولذلك ستجد أشياء كثيرة جدًا
لم تكن ملتفتا إليها بينما هي نعمة كبرى.

"والعلم بالتقصير في حقها" فكان ينبغي أن تقول الحمد لله على كل نعمة ولكن في أن تعبير في تعبير في حقها في المنهار لا نعمل ونقول: الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله، الحمد لله المنهاء فإن الحمد لله: الحمد لله على أنك من الذي وفقك فجعلك تحمد؟ إذن اشْكُره على الحمد لله: الحمد لله على أنك وفقتني إلى هذا الذكر، الحمد لله أن وفقتني على أن أشكر حمدك على نعمتك، الحمد لله على أن أشكر حمدك على نعمتك، الحمد لله على أن أشكر حمدك على الحمد لله... وماذا بعد ذلك؟!

لن ننتهي، في كل مرة أنت مدين ولست دائنًا؛ فكلما حمدت، تجد نفسك مدينًا بنفس الحمد! فيشعر الإنسان أنه لا ملجأ من الله إلا إليه، وأنه كل بيده الخير، «سُبْحَانَكَ لا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ »(1)، تعلم أنك ضعيف ومقصر، فتدعو وتقول: اللهم ارحم ضعفنا واجبر تقصيرنا. فيشعر الإنسان بالعجز والحياء أمام الله دائمًا.

⁽١) جزء من دعاء النبي ﷺ، فعن عَائِشَة قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ الله ﷺ لَيْلَةً مِنَ الْفِرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدي عَلَى بَطْنِ قَدْميْه وَهُوَ فِي الْمَسْجِد وَهُما مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ. «اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعافَاتِكَ مِنْ عَقُوبَتِك، وَأَعُوذُ بِكَ مَنْكَ لا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ، أَثْتَ كَمَا أَثْنَيْتُ عَلَىٰ نَفْسِكَ ». وَبِمُعافَاتِكَ مِنْ عَقُوبَتِك، وَأَعُوذُ بِكَ مَنْكَ لا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ، أَثْتَ كَمَا أَثْنَيْتُ عَلَىٰ نَفْسِكَ ». أخرجه مسلم: برقم (٤٨٦) كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود،

إذن الشرط الأول حتى تتبقظ هو أن قلبك يلحظ النعمة إلى أن يصل إلى المنعم بالشروط التي ذكرت، وهي أنك لابد أن تعرف معسى النعمة، لابد أن تيأس من عدها، لابد أن تعرف أنك مقصر في حمدها... وهكذا، وتشعر بالمنة لصاحب المنة كالله.

राह में जी रेराह में

٢- «مطالعة الجناية والوقوف على الخطر فيها والتشمير لتداركها والتخلص من ربقها وطلب النجاة بتمحيصها»:

(مطالعة الجناية) يعني: المعاصي؛ فشمّر ساعد الجد واستعد لتركها، فلابد أن يكون لك وقفة ويكون عندك همة، وهذه الهمة لا تأتي بالأذكار، فهناك من الناس من يسأل: هن يوجد ذكر يقوي الهمّة؟ لا. الهمة تأتي منك لأنك مكلف، لابد أن تأتي من داخل قلبك، هذه الهمة هي التي ستجعلك تخلع نفسك عن الجناية وعن المعصية وتفرض ذلك عليك.

والنفْسُ كالطَّفُلِ إِنْ تُهُملُهُ شَبَ عَلَى * حُبِ الرَّضَاعِ وإِنْ تَفْطِمُهُ يَنْفَطَمِ فَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالنَّفُسُ وَالْخَصَهُمَا * وَإِنْ هُمَا مَحَضَاكُ النَّصْحَ فَاتَّهُمُ وَلا تُطعُ مِنْهُمَا خَصْمُ اولا حَكمًا * فَأَنْتَ تَعْلَمُ كَيْدَ الْخَصْمِ والحكم

إذن النفس كالطعل إن تهمله شب على الرضاع وأدمنه، وإن تفطمه ينفطم؛ فافطم نفسك، واجعلها تحت قدميك، فديننا أوجد الإنسان المصلح وليس المفسد، الإنسان الطيب وليس الشرير، وأعداء الدين أوجدوا إنسانًا شاذًا في تفكيره مفسدًا في أرض الله، متكبرًا، متعنتًا عنيدًا.

۳- «الانتباه لمعرفة الزيادة والنقصان من الأيام والتنصل عن تضييعها، والنظر ليتدارك الفائت منها ويعمر ياقيها»:

فيجب معرفة قيمة الوقت وأنه عرض غير قارَ، وأن الذي يفوت منه لا يأتي مرة





أخرى، وأن الإنسان لو عرف أن الزمن الذي يتسرب منه وأن اليوم الذي يذهب لن يرجع ثانية يحدث له هلع.

إذن هذه الساعة التي تحياها الآن لابد أن تجعلها في شيء مفيد وإلا ضاعت منك؛ فعليك بالضن بها لتدارك فائتها وتعمير باقيها.

يقول الإمام الشافعي: صاحبت الصوفية فاستفدت منهم «الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك».

إذن اليقظة ثلاثة أشياء؛ أول شيء: لحظ القلب إلى النعمة حتى تعلم المنعم، الثاني: الاعتراف بالجناية وتركها، الثالث: إدراك حقيقة الوقت وأن الدنيا إلى زوال.

إذا حدث لنا ذلك وانتبهنا فقد وقفنا على معنى اليقظة؛ فليس العبرة في ذلك كله بالعلم والحفظ فهذا أمر سهل، ولكن العبرة بالعمل، فإذا عرفت اليقظة فابدأها مباشرة بالالتفات إلى المنعم وبمعرفة حقيقة الدنيا وأنها إلى زوال، وبتقصيرك في الجناية..؛ فانخلع عنها واعمل لنفسك وقفة، واترك السير وراء النفس التي شابت في حب الرضاع..!

اليقظة أول الطريق فليس هناك فائدة في أن تكلم نائمًا ولا أن تكلفه بشيء، فإذا قلت له: صَلّ وصم وزكِّ واتق الله -لا يفيد ذلك شيئًا لأنه نائم، إذن فلابد من اليقظة.

وما معنى اليقظة؟ أن يتنبه قلبك وأن يلتفت إلى الحقيقة وهي تتلخص في أنه لا حول ولا قوة إلا بالله - تلك الحقيقة التي بنى ابن عَطَاء كل حِكَمِه عليها، وتعلم الحقيقة وهي: أنه لا خالق إلا الله، ولا رازق إلا الله، ولا محيي إلا الله، وأن هذا الوجود إنما يستمد وجوده ومدده وبقاءه من الله، وأن الله الله بخلاف العالم وهو مخالف لكل الحادثات؛ فالله قديم والعالم حادث، والله باق والعالم فان، والله لا أول له ولا آخر له والعالم له أول وله آخر، والله حيّ بيده القوة لا يحتاج إلى أحد؛ فهو قيوم السماوات والأرض، والناس تحتاج إليه.



قال: «فأما معرفة النعمة فإنها تصفو بثلاثة أشياء»:

1- «نور العقل»: هناك قلب وهناك عقل وهناك سلوك؛ القلب ينبغي أن يعلو على العقل، والعقل يببغي أن يعلو على السلوك حتى تكون عبدًا ربانيا، وحتى تتلقى الأوامر والبواهي من الله بحث فتجد لها محلًا عندك. لابد أن قلت يسيطر على عقلك وأن عقلك يسيطر على سلوكك، لكن المصيبة التي نعيش فيها أل سلوكنا قد سيطر على عقولنا، ونشاطنا سبق تفكيرنا، وأن عقولت سيطرت على قلوبنا فأسكتتها؛ أي أن أحدا يرى الشهوات أو المصالح أو المنافع أو جلب الملذات فإذ به يبادر إليها دفعة واحدة، دون حكمة، دول روية، دون تعقل، دون تعكر، ثم بعد دلك يمكر في تبريرها شرعًا ووضعًا ويجد لها كل مخرج، ثم بعد ذلك إذا حدثه قلبه بأن ما تفعله فيه شبهة أو خطأ أو لا ينبغي أن يكون أسكت قلبه وأوّله له وبَرَّرَه!

ولكن إذا سيطر القلب على العقل، وسيطر العقل على السلوك والنشاط-حدث ما يسمى: «نور العقل»، ونور العقل هذا سر من الأسرار يعرفه العارفون، نور العقل هذا لو تكلمنا فيه لن ننتهي؛ فنكتفي فيه بالتذكير بقوله تعالى: ﴿ وَمَن يُؤْتَ الْحِكَمَةُ فَقَدْ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [العرة، من آيه ٢٦٩]، إنه رب العالمين الذي يتكلم.

من الذين يعلمون؟ من علم أن له في كل شيء آية تدل على أنه الواحد، من رأى الله في كل شيء، من قال: لا إله إلا الله، سبحان الله، حسبنا الله، إن الله، ما شاء الله؛ ليس بألسنتهم فقط، ولا بأفهامهم فقط، وإنما يعيشون فيها.

هناك فرق بين أن تقول: سبحان الله، لا إله إلا الله. بلسانك، وبين أن تفهمها بعقلك، وبين أن تفهمها بعقلك، وبين أن تعيشها بالكيان، فرق كبير! هذه الكلمات لابد أن تعيشها، لا يكفى أن تنلوها باللسان، ولا يكفى أن تفهمها



بالأذهان، ولا يكفي أن تُقِرَّها في قلب وجَنان، ولا يكفي حتى أن تعمل بها بالأركان، إنما لابد عليك أن تعيش فيها، وعندما تعيش فيها، ترى لذتها ويسطع

حينئذ «نور العقل».

«نور العقل» يصفو لك بأن تجعل قلبك فوق عقلك، وعقلك فوق نشاطك، فإذا جعلت نشاطك فوق عقلك وعقلك وعقلك فوق قلبك ينعكس الحال، وانعكاس الحال هو الذي نعيش فيه في هذه الأيام في هذا العصر النكد؛ لأننا قد قلبنا الأمور، فلابد عليك أن تعدلها مرة ثانية وتجعل قلبك هو الذي يتكلم، وقلبك هو الذي يحكم فيك، وقلبك هو الذي يتصل بالله الله وأعلم أن أي شيء قد ورد في ذهنك لا يوصلك إلى الله و الذي يعلم، وما ليس بعلم فهو جهل.

٢- "وشَيْم برق المنة": يعني إدراكها؛ فربنا منان وحنان، وقد ورد في حديث أبي هريرة في الأسماء الحسنى الذي أخرجه الترمذي، وهو مروي بثلاث روايات بعضها يختلف عن بعض، ففي بعضها: الحنان المنان''، وعن أنس بن مالك، قال: كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ جَالِسًا فِي الْحَلْقَةِ، وَرَجُلِّ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَكَعَ سَجَدَ وَتَشَهَدَ، كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ جَالِسًا فِي الْحَلْقَةِ، وَرَجُلِّ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَكَعَ سَجَدَ وَتَشَهَدَ، كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللهِ جَالِسًا فِي الْحَلْقَةِ، وَرَجُلِّ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَكَعَ سَجَدَ وَتَشَهَدَ، دَعَا فَقَالَ فِي دُعَائِهِ: اللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لا إِلهَ إِلا أَنْتَ الْحَنَّانُ المَنَّانُ، بَدِيعُ السَّموَاتِ وَالأَرْضِ، يَا ذَا الْجَلالِ وَالإِكْرَامِ، يَا حَيُ يَا قَيَّامُ، اللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لا إِلهَ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، وَاللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدَ، لا إِلهَ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، وَاللَّهُمَّ إِنِي أَسْأَلُكَ بَاللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَقَالَ: «وَاللَّذِي أَشْأَلُكَ...، فَقَالَ النَّبِيُ: «أَتَدْرُونَ بِمَا دَعَا» قَالُوا: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَقَالَ: «وَالَّذِي إِذَا دُعِي بِهِ أَجَابَ، وَإِذَا سِئِلَ بِهِ أَعْطَىٰ» (").

إذا شعرت في نفسك أن الله تلك قد من عليك وتعيش بها، فإنك تجد لها بريقًا وتجد لها وميضًا وتجد لها حلاوة، هذه الحلاوة لها علامات، هذه العلامات تساعدك في قضية اليقظة وفي قضية معرفة المنة.

⁽٢) أخرجه أحمد: ١٥٨/٣، برقم (١٢٦٣٢)، قال الهيثمي: (١٥٦/١٠): رجاله ثقات إلا أنّ ابن إسحاق مدلس وإن كان ثقة، وأخرجه ابن حبان في صحيحه: ١٢٥/٣، برقم (٨٤٥).



⁽١) أخرجه الحاكم: ١/٦٢، برقم (٤٢) وقال: محفوظ. وأخرجه أيضًا: أحمد: ١٩٩/٢، برقم (١٠٤٨٦).

إذن لابد عليك أن تكون رقيبا دقيقًا لا يفونك شيء، ثم لابد عليك أيضًا من أن تضبط نفسك فتجعل القلب فوق العقل، والعقل فوق السلوك حتى يحدث لك ما يسمى «نور العقل». ولابد عليك أيضًا بنور العقل أن تدرك العلامات التي تؤدي بك إلى معرفة حلاوة المنة.

" "والاعتبار بأهل البلاء". تنظر إلى من هو أدون منك في الدنيا ولا تنظر إلى من هو فوقك. وانظر إلى من تختك ولا تنظر إلى من فوقك، فإنه أجدر أن لا تُزدرى نعمة الله عندك " الذي ينظر إلى من فوقه دائم يكون متبرما، فالذي عنده سيارة ينظر لمن لديه حافلة (أتوبيس)، والذي عنده حافلة ينظر لمن عنده شركة (حافلات)، والذي عنده (شركة حافلات) ينظر لمن عنده شركات عابرة للقارات ولن ننتهي، والكل إلى زوال والكفل ليس له جيوب، لكن لو بطرت للدي يمشي على رجليه تقول: أنا في نعمة ما بعدها نعمة، لو نظرت في صحتك فنظرت في أهل البلاء من المرضى - تقول: الحمد الله.

أحدهم ألف كتبًا أسماه آنت يا أيها الإنسان كم تساوي؟!» النتيحه كنت أنه يساوي مائة وخمسة وسبعون قرشا: كالسيوم.. فوسفات.. ماغنسيوم.. إلخ. ولكن الكلية بكم يبيعونها الآن القلب بمادا يقدر لكي تمكث أياما قليلة في مستشفى خاص.. كم تدفع؟

إذن فالصحة نعمة تدركها تمامًا عندما تنظر إلى أهل البلاء؛ فتقول في سرك بينك وبين ربك، مقرًا بنعمته عليك، غير متكبر على أحد، بل داعيًا الله أن يتم النعمة: - الحمد لله الذي عافاني مما ابتلى به كثيرًا من عباده.

هذا كله ونحن ما زلنا في أول الطريق..؛ أمامنا الطريق طويل، وسوف يتغير هذا الأسلوب في الكلام ولكن هذا الكلام الأن للمبتدئين فعندما تجد جاهلا

⁽١) سبق تخريجه من رواية ابن حبان ص٤٢.





وأنت أوتيت علمًا، أو عاصيًا وأنت أوتيت عبادة، أو إنسانا ابتلي بذنب وأنت ما ابتليت بهذا الذنب... فينبغي عليك أن تحمد الله على أن نجاك، ولكن عليك أن تنظر إلى معنى آخر: وهو أنك تحزن عليه وتعطف عليه وتدعو له، ولا تعيره بذنبه؛ لأنه «مَنْ عَيَرَ أَخَاهُ بِذَنْب، لَمْ يَمُتْ حَتَّىٰ يَعْمَلَهُ» (١).

إذن تصفو معرفة النعمة بثلاثة أشياء: نور العقل - وهو نور رباني يحدث لما يستقيم حالك فتجعل القلب فوق العقل، والعقل فوق السلوك فيحصل نور العقل، ونور العقل هذا هو مفتاح في يديك تستعمله في: إدراك المنة، ويساعدك في: النظر إلى من هو دونك لا النظر لمن هو فوقك.

كل هذا ما زلنا في أول الطريق فيُقَوِّي الشيخ همتنا للسلوك إلى الله ﷺ، فلا تنس أن الله مقصود الكل، وأن ملتفتًا لا يصل؛ فإياك أن تلتفت في الطريق. لا بشيء ولا بأنوار ولا أسرار ولا كرامات ولا...؛ فلا تلتفت عن الله بشيء أبدًا مهما تزخرف وتزين لك، وسواء فتح عليك الله أو أبطأ عليك.. ارض وسلِّم؛ فإن الرضا والتسليم أساس الطريق وغاية الطريق.

وهناك أسس لابد أن تسير عليها بينك وبين ربك، وبينك وبين إخوانك، وبينك وبين الخلق، وبينك وبين نفسك.

أساس العلاقة التي بينك وبين ربك: الرضا والتسليم، وبهما يستقيم لك كل شيء. أساس العلاقة التي بينك وبين إخوانك: الكرم القائم على الحب، فالحب عطاء من غير حساب ولا انتظار شيء.

أساس العلاقة التي بينك وبين الخلق: الرحمة: ﴿ بِنهِ الدِّعْنَ الرَّحِيهِ ﴾ [الفاتحة: ١]

⁽۱) أخرجه الترمذي: ٢٦١/٤، برقم (٢٤٢٩)، ووصله بقول أحمد بن منيع: (مِنْ ذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ) وقال: حديث حسن غريب، وليس إسناده متصل، قال المباركفوري: ومع انقطاعه قد حسنه الترمذي فلعل تحسينه لمجيئه من وجه آخر أو لشاهد له فلا يضره انقطاعه، تحفة الأحوذي، وانظر كلام المناوي عليه في فيض القدير: ١٨٣/٦.

باب اليقظة

والداحمة و و حمد الدحمة الدحمة المن في الأرض و حمكم من في السماء المناهمة

الرّاحمون يرْحمهم الرّحُمنُ. ارْحمُوا منْ في الأرْض يرْحمُكُمْ منْ في السّماء الله «وَخَالِقِ النّاس بِخُلُقِ حَسَنِ » ".

أساس العلاقة التي بينك وبين نفسك: وأثبع السّيَّئة الْحسنة تمحُها، ".

إذن القضية واضحة: اضبط نفسك، وتذكر المنة، وانظر دائمًا أن جميع الخلق أفضل منك، يقول سيدي أبو مدين: «وخلّ حظك -مهما قدّموك- ورا».

«وأما مطالعة الجناية فتصح بثلاثة أشياء:

ا بتعظيم الحق على المحق المسم من أسماء الله، ولدلك فالحق واحد لا يتعدد؛ لأن الحق هو الله فلابد أن نعطمه ع وما فَدَرُوا الله حَقَ قَدْرِهِ. إلى الرسر، من اله ١٦١، كلما عظمت الله في قلبك كلما شعرت في نفسك بالنضاؤل إلى أن تصل إلى مرحلة العدم؛ حيث تشعر بأنك عدم، وأنك لا شيء، وهذا هو نصف الطريق حيث إن الله تعز لو قطع الإمداد لفيها، لو أذن بفء الكون بكلمة ، كن فانه، يفني في الحال من بين الكاف والنون يقطع المدد حيث إننا نخلق كل لحظة، ولذلك من دعاء النبي يتيه «فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين " الأنه لو أوكلنا إلى أنفسن طرفة عين نفني، فوجودت المستمر هذا هو بأمر الله فم زال الله خالفا في كُلَّ بَوْمٍ هُوَ وَشَالٍ في الرحمن، من آية: ٢٩].

إذن، عظِّم الحق في قلبك، ودَرِّب نفسَك على هذا التعظيم لأن المسألة مسألة

⁽٤) أخرجه أبو داود: ٣٢٤/٤، برقم (٥٠٩٠)، وابن حبان: ٣٥٠/٣، برقم (٩٧٠).



⁽١) أخرجه أبو داود: ٢٨٥/٤، والترمذي: ٣٣٣/٤ من حديث عبد الله بن عمرو هيضا، وقال: هذا حديث حسنٌ صحيحٌ.

 ⁽٢) أخرجه الترمذي:٩٥٥/٤، برقم (١٩٨٧) وقال: حسن صحيح. والحاكم: ١٢١/١، برقم (١٧٨) وقال: صحيح على شرط الشيخين، ووافقه الذهبي ونصه: «اتَّقِ الله حَيْثُ مَا كُنْتَ، وَأَتْبِعِ السَّيِئَةَ الْحَسَنَةَ تَحْمُهَا، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلِق حَسْن».

⁽٣) جزء من الحديث السابق.



राहरी को रेराहरी को को

تدريب، وفي النهاية تجد نفسك أنك كلما عظمت الله كلما تضاءلت في نفسك فلا تستطيع أن تمشي في الأرض مرحًا أو فخرًا، ولا تريد أن تهد الجبال ولا تخرق الأرض ولا تتكبر، بل تشعر في نفسك أنك مسكين، وأنك مفتقر إلى الله تعالى في كل شيء وفي كل وقت.

٢- «ومعرفة النفس»: فمن عرف نفسه عرف ربه، من عرف نفسه بالهلاك والفناء
 والاحتياج، عرف ربه بأنه قيوم السماوات والأرض لا يحتاج إلى أحد.

۳- «وتصديق الوعيد»: الأمر جد لا مزاح فيه وهناك جنة ونار ويوم آخر وحساب وجزاء وصراط وميزان.

«وأما معرفة الزيادة والنقصان من الأيام- وهو إدراك الوقت وأنه عرض غير قار، وأن هذا الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك وأن ما مضى من الأيام لا يأتي أبدًا- فإنها تستقيم لك بثلاثة أشياء» تساعدك على أن تصل للمقصود.

١- بسماع العلم: ﴿ وَذَكِر فَإِنَّ الدِّكْرَىٰ نَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذاريات: ٥٥]، وفي الذكرى علم، والعلم هو ما حَرَّكَ قلبك، فالمعلومة التي تدخل قلبك ولا تحركه عدم تحصيلها أحسن؛ فهي ليست بعلم؛ ولذلك قالوا عن بعض مسائل العلم: هذا علم لا ينفع والجهل به لا يضر.

٣- وصحبة الصالحين»: «مَثَلُ الجَليس الصالح والسّوءِ كحاملِ المسكِ ونافخ الكِير، فحاملُ المسكِ إمّا أن يُحذِيك، وإمّا أن تَبتاعَ منه، وإمّا أن تجِدَ منه ريحًا طيّبةً. ونافخُ الكِير إمّا أن يَحرقَ ثيابك، وإمّا أن تجِدَ ريحًا خَبيثةً »(١)، ابتعد عن

⁽۱) متفق عليه، البخاري: ٧٤١/٢، برقم (١٩٩٥)، كتاب البيوع، ومسلم: ٢٠٢٦/٤، برقم (٢٦٢٨) كتاب البر والصلة والآداب.

الأشرار وصاحب الأخيار، يقول الله تعالى: ﴿ وَكُونُواْ مَعَ الصَّدِقِينَ ﴾ التوب، مس آية: ١١٩]. لماذا؟

ألقَاهُ في الْيَمْ مَكْتُوفًا وقال له * إياك إياك أنْ تبتل بالماء

حيث إن مصاحبة الأشرار ستحيطك ببيئة لا تساعدك على الطاعة وعبادة ربث، فكن مع الصالحين لكي تعرف بواسطة العلم والهمة الإجابة لدواعي الخدمة، وصحبة الصالحين تساعدك على أن تستقيم في إدراك الأزمان، فتملؤها بالطاعات وتحزن لو حصل منك هفوة ولا تديم عليها.

"ومِلاك ذلك كله" -ملاك هذا الكلام الدي تحدثنا عنه في درجة اليقظة - حيث إن الأمور قد تشعبت وتشتت الذهن ونريد أن نتعلق بشيء، ونعرف قاعدة نسير عليها حتى نرتقي عن هذه الدرجة فقال هيئت . "وجوب خلع العادات"، وهذه العادات أربعة:

كثرة الكلام، وكثرة المنام، وكثرة الطعام، وكثرة الأنام.

الأولى: كثرة الكلام: يقول معاذ خص : يا نبي الله وإنّا لمُواحذُون بما نتكلّم به؟ فقال «ثكلتْك أمّك يا مُعاذ، وهلْ يكُبُ النّاس في النّار على وُجُوههم أو على مناخرهم إلا حصائِدُ أَلْسِنتهم الله فآول شيء في الطريق تجد الشيخ يطلب منك أن يطول سكوتك، خصوصًا النساء عندهم هذا الأمر أكثر من اللارم، واهتمام بعالم الأشياء والأشخاص أكثر من اللازم، وهذه عادة ممكن تركها فهي ليست جلقية، فهذا يعكر على السالك سلوكه، فأول شيء يفعله: قلة الكلام، وهذا المخاطب به المسلم إذا أراد أن يسلك طريق الله ذكرًا كان أو أنثى.

⁽١) جزء من حديث أخرجه الترمذي، برقم (٣٦٨٣) كتاب الإيمان، عن معاذ بن جبل عليه ، وقال: هذا حديث حس صحبح



الثانية: كثرة المنام: فعدد الساعات التي ننامها غير معقولة..! (كيسنجر) الصهيوني الذي آذانيا وآذي المنطقة ينام أربع ساعات فقط، وعشرون ساعة يفسد في

الأرض..! ونحن ليست عندنا همة في عمارتها! ولذلك تداعت علينا الأمم كما قال سيدنا رسول الله ﷺ: «يُوشِكُ الأُمَمُ أَنْ تَدَاعىٰ عَلَيْكُم كَمَا تَدَاعىٰ الأَكَلَةُ إِلَىٰ سيدنا رسول الله ﷺ: «يُوشِكُ الأُمَمُ أَنْ تَدَاعىٰ عَلَيْكُم كَمَا تَدَاعىٰ الأَكَلَةُ إِلَىٰ قَصْعَتِهَا» فقالَ قَائِلٌ: وَمِنْ قِلَّةٍ نَحْنُ يَوْمَئِذٍ؟ قالَ: «بَلْ أَنْتُمْ يَوْمَئِذٍ كَثِيرٌ، وَلَكِنَّكُم غُثَاءُ كَغُثَاء السَّيْل، وَلَيَنْزَعَنَّ الله في قُلُوبِكُم كَغُثَاء السَّيْل، وَلَيَنْزَعَنَّ الله في قُلُوبِكُم

كُنْ عَلَىٰ اللهُ وَلِيْوِكُ اللهُ وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ » (). الوَهْنَ اللهُ وَمَا الْوَهْنُ؟ قَالَ: «حُبُّ الدُّنْيَا وَكَرَاهِيَةُ الْمَوْتِ » ().

وإن شاء الله سيعود الإسلام؛ قال عن «بَدَأَ الإسلام غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ عَرِيبًا وَسَيَعُودُ كَمَا بَدَأَ غَرِيبًا. فَطُوبِي لِلْغُرَبَاءِ» أنت من الغرباء، واحمل الرسالة مرة أخرى؛ فإن الله سينصر الإسلام والمسلمين رغمًا عن العالمين..، «ويُلْقِي الإسلام بِجِرَانِهِ إلى الأَرْضِ »(")، ولكن هذا يحدث إذا وُجد مسلمون يباهي الله بهم الملائكة.

إذن قلة المنام تساعدك على الذكر وعلى الطاعة وعلى التماس الأوقات المباركة وعلى تهذيب النفس وعلى الهدوء وعلى أشياء كثيرة، وتنكشف لك الأمور على حقائقها.

أنت تسلك هذا الطريق- مائة باب- ولا نعلم متى يأتي الفتح؟ قد يكون بعد ثلاثين سنة، وقد لا يفتح عليك إلى أن تموت، وقد يفتح عليك في يوم؛ فإن فضل الله لا حدّ له ﴿ ذَلِكَ فَضَلُ ٱللَّهِ يُوْتِيهِ مَن يَشَآمُ ﴾ [الجمعة، من آية: ٤].

الثالثة: كثرة الطعام: وهذه بلوى كبيرة قد عمّت، وقلة الطعام تساعدك في صفاء الروح، وتساعدك على ألا تأكل حرامًا؛ لأن الحرام قد شاع.

⁽١) أخرجه أبو داود، برقم (٤٢٩٤) الملاحم، وأحمد بنحوه برقم (٢٢٠١٩) عن ثوبان ١٠٠٠٠

⁽٢) أخرجه مسلم، برقم (٣٢٨) كتاب الإيمان.

⁽٣) أخرجه أحمد، برقم (٢٥٤٦٧)، و ابن حبان في صحيحه، برقم (٦٦٤٣) باب إخباره عما يكون. من حديث أم سلمة على . يلقي بجرانه أي بشبكة، والمعنى يعمّ الأرض.

من الأسباب التي أدت إلى فساد أخلاق الناس عدم اهتمامهم بالطعام؛ فالناس اصحت تأكل أي شيء الآل ولو كان غير زكي ﴿ فَلْمَنْظُرْ أَيُّهَا أَزَكَ طَعَامًا فَلْمَأْتِكُم الصحت تأكل أي شيء الآل ولو كان غير زكي ﴿ فَلْمَنْظُرْ أَيُّهَا أَزَكَ طَعَامًا فَلْمَأْتِكُم وَرَقِ مِنْ أَو لَلْمَ وَلا يُشْعِرنَ بِحَكُم أَحَدًا ﴾ الكهف، من آمة ١١٩ فالقضية ليست حلالا وحراما فقط إدن يجب عليث أن تقلل الطعام وتأكل الزكي منه، وقبل كل دلث أن يكول حلالا بظيما، وتفول: «الحمد لله» تلذذا بنعمة الله وليس تأدية واجب فقط، ولن تشعر بذلك إلا إذا قللت من الطعام، وهذا يساعد الجسم على أن يظل نشيطا وصحيحًا، فإدا دعا داعي الجهاد كان مستعدا له ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّا اَسْتَظَعْتُم مِّن أَنْ نَشِيطًا وصحيحًا، فإدا دعا داعي الجهاد كان مستعدا له ﴿ وَأَعِدُوا لَهُم مَّا اَسْتَظَعْتُم مِّن

الرابعة: كثرة الأنام: ونحر في الطريق إلى الله نعرف الحقائق وتتعلق قلوبنا بالله، فنحرج من إيثار الدنيا ونخلع العادات ونقلل الكلام والمنام والطعام والأنام ونقتصر على الصالحين، ونبدأ من هذا في الدعوة إلى الله؛ قال رسول الله على "بَلّغُوا عبني ولي آية» فَوْلُوسِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَيْفِرُونَ ﴾ إعدر، آية ١٠]، وهذا الطريق مقيّد بالكتاب والسنة.



⁽١) أخرجه البخاري: ٣٢٨٦.







التوبة

لا تصح إلا بعد معرفي الذنب

وهي أن تنظر فيه إلى:

١- انخلاعك عن العصمة حين إتيان الذنب.

٢- فرحك عند الظفريه.

٣- قعودك على الإصرار عن تداركه مع يقينك بنظر الحق إليك.

شــــرانط التوبــــة:

٣- الإقلاع.

٧- الأعتدار.

١- النسدم.

حقب ائق التوب ت

١ تعظيم الجناية. ٢- اتهام النفس في التوبة. ٣- طلب إعدار الخليقة.

سيرانر حقيقسة التوبسة:

١- تمييز الثقة من الغِرَّة.

٢- نسيان الجناية.

٣- التوبيّ من التوبيّ أبدًا.

لطــــانف أسمــرار التوبـــة:

- ١- النظر إلى الجناية والقضية فيغرف مراد الله تعالى منها إذ خلاه وإتيانها.
- ٢- أن يعلم أن طلب نظر البصير الصادق سيئته لم يبق له حسنت بحال لأنه يسير بين مشاهدة المنت وتطلب عيب النفس والعمل.
- ٣- أن مشاهدة العبد الحكم لم تدع له استحسان حسنة ولا استقباح سيئة لصعوده من جميع المعانى إلى معنى الحكم.

مراتــــب التوبــــة:

- ١- توبة العوام (الستكثار الطاعة).
- ٧- توبة الأوساط (من استقلال المصية).
 - ٣- توبة الخواص (من تضييع الوقت).









بين يدي التوبة..



اليقظة هي أن يلتفت الإنسان إلى الحقيقة، والسعي إلى الحقيقة يجعله متيقظًا، وحقيقة الدنيا أنها إلى زوال لا تبقى، فإذا عرف الإنسان ذلك عرف أن الله في هو الباقي وحده، وإذا عرف أن الله هو الباقي، وأن المخلوق فان في نفسه ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا وَحَدَّهُ وَبِعَهُ رَبِّكَ ذُو الْجُلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن: ٢٦-٢٧] فإنه يعلم احتياجه إلى ربه، وأن الله هو قيوم السماوات والأرض، وأن الله مخالف للحوادث وأن الرب رب والعبد عبد، وأن هناك فارقًا بين المخلوق والخالق، كل هذا يتضح من اليقظة، والني يساعد على اليقظة ومعرفة الحقيقة: استحضار المِنَّة، واستحضار الجناية.. المؤة من ربنا، والجناية من أنفسنا وتقصيرنا.

إذا علم الإنسان أن الزمن عرض غير قارّ وأن ماضي الأيام لا يعود، حدثت عنده هِمة في معرفة الحقيقة، وأن الأزمان المتتالية التي تذهب وتجيء ينبغي أن تشغل بالخير لا بالشر.

إذا عرف الإنسان ذلك فإنه يبادر إلى التوبة، فالتوبة أول خطوة عملية في الطريق إلى الله، واليقظة أول خطوة فعلية يستطيع الإنسان أن يتحرك بموجبها؛ لأنه ما دام نائمًا فليس بمكلف، لابد أن يستيقظ فإذا استيقظ وانتبه فإنه يبادر بالعمل فما أول العمل؟ التوبة إلى الله، فقال:









باب التوبت



قال الله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَتُبُ فَأُولَكِيكَ ثُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات، من آية: ١١]، إذن غير التائب ظالم؛ ظلم نفسه وظلم من حوله، وظلم كونه الذي يعيش فيه، فلابد من التوبة.

«فأسقط اسم الظلم عن التائب»، إذن فهو ليس بظالم بل هو مهتدٍ.

"والتوبة لا تصح إلا بعد معرفة الذنب»: فيجب أن تعلم مما تتوب. فلابد أن تستحضر الذنب وأن تراجع نفسك وتدرك تقصيرك وتحصر ذنبك.

وبَيَّن لك معرفة الذنب فقال: «وهي: أن تنظر في الذنب إلى ثلاثة أشياء» - من ثلاثة جوانب:

الناف الذنب لم يكن هناك توفيق رباني لك بل أخرجك من دائرة العصمة حين إتيانه»: عندما ارتكبت الذنب لم يكن هناك توفيق رباني لك بل أخرجك من دائرة العصمة إلى دائرة الغواية؛ لأن الله لو عصمك ما أوقعك في هذا الذنب ولما استطعت أن تقع فيه، يقول رسول الله يَ «لا يَرْنِي الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يَشربُ الخمرَ حينَ يشربُ وهو مؤمن، ولا يَسرِقُ حينَ يسرِقُ وهو مؤمن، ولا يَتَهِبُ نُهْبَةً يَرفعُ الناسُ إليه فيها أبصارَهم حينَ ينتَهِبُها وهو مؤمن الذي يرتكب الذنب يرتكبه في حالة هو خارج فيها عن دائرة العصمة، خارج فيها عن دائرة الرحمة، خارج فيها عن دائرة نظر الله بمعنى هدايته في ضيائها ونورها عُصِم، هدايته في ضيائها ونورها عُصِم، وإن خرج عنها غوى، وهذا يؤدي إلى معرفة أن الأمر كله بيد الله، ويؤدي إلى معرفة أن الأمر كله بيد الله، ويؤدي إلى

⁽١) أخرجه البخاري: ٢/ ٨٧٥، برقم (٢٤٣٢)، كتاب المظالم.



الخبوت لله، وأننا لا نأمن مكره بين فنخاف منه على كل حال، ونشرا من حوك وفون فلا حول ولا فوة إلا بالله، لأنه لو أراد أن يدخلنا في عصمته حتى لا قع في الدب لفعل لكنه لم يفعل سبحانه « لايشتُلْ عَمَّا يَفَعَلُ وَهُمْ إِنْتُلُوكَ ؟ [الاسم ١٣٠]. وكيف نحصِل هذا؟

تعلم أنك لا تستطيع بحولك وقوتك تحقيق ذلك فيدوم خوف العبد من ربه أبدًا، وهذا أول تدريب للعدد مع ربه لا ملجأ منك إلا إلبك، التسليم، الرض، التوكل على الله. «إن لم يكن بك علي غضب فلا أبالي، ' وهي النهابه يحمع دنك كله قولك: لا حول ولا قوة إلا بالله، يعني تنفي الحول والقوة عن كل شيء وعن كل شخص وفي كل حال، وتُثبتها لرب العالمين وحده.

٧- «فرحك عند الظفر به»: عندما تظفر بالذنب تفرح، وأنت تعلم أنه ذنب، فانظر بم تصرح!! هدا يوقفك على حقيقة نفسك يقول النبي ١٤٤: «ألا ومنْ كَان منكم تشوؤه سيَئْه، وتُسرُه حسنتُه فهو مُؤْمنَ ١٠٠ فالصرح بالدنب أعظم من الدس.

والذي يقع منه الذنب بين أمرين: إما أنه لا يعرف أن هذا ذنب، وإما أنه بسنهس به، فإذا كان لا يعرف فهو جاهل، وإذا كان مسنهمنا فهو فاجر، وكمه صفات نفص . فقول في دعانما «اللهم اغفز لي خطيئتي وجهلي وإشرافي في أمري وما أنت أعلم به مني. اللهم اغفز لي جدّي وهزلي. وخطئي وعمدي وكُلُّ ذلك عندي. اللهم اغفز لي ما قدّمت وها أخرت. وما أشررت وما أغلنت. وما أنت أعلم به مني أنت المُقدِم وَأَنْت المُهُ بِحَرْ. وَأَنْت عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قدِيرٌ "".

 ⁽١) جزء من حديث أخرجه الطبراني في الدعاء: ص ٣١٥، والطبري في التاريخ: ١/ ٥٥٤، وكذا أبن هشام
 في السيرة: ٢٠/١، قال الهيثمي: رواه الطبراني وفيه ابن إسحاق وهو مُذلِّس ثقة، وبقية رجاله ثقات.

⁽٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه برقم (٥٤٨٩). آداب النوم.

⁽٣) متفق عليه، البخاري: ٥/٠٥٠٠، برقم (٣٠٠٥)، ومسلم: ٢٠٨٧/٤، برقم (٢٧١٩).

أول مراتب العودة والأوبة إلى الله: ترك الذنب والانخلاع عنه، والتصميم على عدم العودة لمثله أبدًا؛ إذن أول شيء الاعتراف بالخطأ، أما إذا كنت لست معترفًا بالخطأ فستقول لنفسك: هل أنا فعلت ذنبًا؟! وهذا تسمعه من كثير من الناس ممن قست قلوبهم، فكلامه هذا ذنب، وفيه كبر وهو لا يدري، فقد وصل إقراره بعدم

الذنب إلى الكذب الذي هو ذنب أكبر، هو كاذب؛ لأن الكذب هو مخالفة الواقع.

٣- وقعودك على الإصرار عن تداركه مع يقينك بنظر الحق إليك: إذن إذا نظرت هذا من نفسك فهنا تصمم على أن لا تصر عليه، وتتداركه بالتوبة ﴿ إِنَّ ٱلْحَسَنَتِ يُذَهِبُنَ السَّيِّاتِ ﴾ [هود، من آية: ١١٤]، وتشعر في قلبك بأن الحق ينظر إليك فتستحي منه؛ فإن الله أولى أن يُستحيى منه.

إذن التوبة لا تصح إلا بعد معرفة الذنب، بأنك قد ارتكبته عند انخلاعك عن العصمة، وألا تفرح إن ظفرت به، ولا تصر عليه، واحمد الله أن وفقك الله إلى معرفته هذه المعرفة؛ لأنه قد أذن لك بذلك أن تكون تائبًا؛ لأنه لو عَمّاهُ عليك فإنك لا تتوب توبة نصوحًا. كان سيدنا عمر علي يقول: «رَحِمَ اللهُ مَنْ أَهْدَىٰ إِلَيَّ عُيُوبِي» أي يقول لي: أنت فعلت (كذا) خطأ، حينئذ أبدأ في التوبة، فإذا لم ألتفت إلى هذا فكيف أتوب؟! وكذلك بعد ما عرفته، لا يتأتى لي الإصرار على تكراره مع معرفتي له، فأقعد عن الإصرار وأتخلى عنه، وأتداركه ولا أقعد على الإصرار.

«وشرائط التوبة ثلاثة أشياء: الندم والاعتذار والإقلاع»:

كلمات بسيطة:

١ - «الندم»: لابد عليك أن تندم، فأول التوبة تبدأ في الندم وتشعر بأنك مخطئ.

٢- «والاعتذار»: تستغفر الله وتعتذر إليه، أي: تطلب المغفرة.

سنن الدارمي: ١٦٦/١.



٣- "والإقلاع": إدا استعفرت الله وأنت قائم على الذنب فهدا فيه استهانة وكذب، فلائد من الإقلاع حتى تكون التوبة نصوخا... لابد من الإقلاع حتى تكون صادقًا مع الله... لابد من الإقلاع عن الذنب حتى يُغفر لك.

أهل الله يوصون بكثرة الاستغفار - والمكثر من الاستغفار يسرع في تلاوته أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله. أستغفر الله أستغفر الله أستخفر الله أن هذا الاستغفار صدر منه بلا تأمل ولا استحضار ذنب ولا اعتذار، وقد يكون غافلًا عن الإقلاع عما يستغفر عنه، فيستغفرون من الاستغفار!

انتبه .. ؛ وصل الأمر بهم أنهم قد استغفروا من الاستغفار -ولكن من غير وسوسة - إنما هذا من قوة ومن تأمل وتدبر ؛ فقليل العمل على تأمل وتدبر خير من كتيره على استعجال وعدم تفكر ، فتقول : أستغفر الله العظيم ، وتستحضرها في قلبك وتعيش فيها ، وتعلم أنك تتوب الآل من ذنب ، وأنك تقلع من معصية وتنخلع عنها ، وتعتذر لله عما بدر منك .

وفي بهاية التوبة النسيان! فبعدما تتوب وتندم وتعتذر وتقلع عن الذنب، انس أنك فعلت ذبيا فتقول: الحمد لله صفحتي بيضاء! هذا يساعدك على ترك الذنب، وتصبح حريضًا على ألا تسؤدها مرة أخرى، فالرجوع من العمرة.. الرجوع مس الحج.. الخروج من رمصان.. الخروج من صلاة الجماعة.. من صلاة الجمعة... من الصلوات الخمس؛ كل هذا مكفرات للذنوب، فقال العلماء:

الندم في بداية التوبة، ونسيان الذنب في نهايتها..؛ فلا تتشكك في رحمة الله تعالى بل توقن في قلبث وتعزم وتصر على أنه قد غفر لك، وما دام قد غفر لك تبدأ صفحة جديدة.

كم مرة تفعل ذلك؛ نبدأ صفحة جديدة مع الله ولو مائة مرة في اليوم، سيد المرسلين عَنْ الذي غُفر له ما تقدم من ذبيه وما تأخر ورفعه الله مقامًا عليًا قال:





"إِنَّهُ لَيُغَانَ عَلَىٰ قَلْبِي، وَإِنِّي لأَسْتَغْفِرُ الله كلَّ يَوْمٍ مِئَةً مَرَّةٍ "()، استغفاره من جنس آخر غير استغفارنا، لكنه يعلمنا الاستغفار الذي يتواءم ويتناسب مع طبيعتنا ورتبتنا؛ فالقلب له بابان: باب مفتوح على الخلق وباب مفتوح على الحق الباب المفتوح على الحق المفتوح على الحق تدخل منه الأنوار وتنكشف به الأسرار، والباب المفتوح على الخلق يتعامل به الإنسان مع الناس في مصالح الدنيا ومشاغلها، وسيد الخلق وإمام المرسلين في أمر بتبليغ الدعوة من ربه وأرسله الله رحمة للعالمين وللناس كافة، فهو مأمور أن يتعامل مع الناس. فكانت الأنوار تدخل من شدة العبادة والتعلق بالله فتُعلق باب الخلق فلا يريد أن يرى أحدًا، يريد أن يعتزل وهذا لا يجوز فهناك رسالة لابد أن يبلغها، فيستغفر الله كل لانغلاق باب الخلق عنده حتى يفتح.

《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》《唐·华·新》

أما نحن فالأغيار هي التي تغلق باب الحق، وننسى فنتلهى بالأشياء والأشخاص والأحوال والأحداث وننشغل بكل شيء دون الله؛ فنستغفر أيضًا حتى تدخل الأنوار.. ويُفتح باب الحق.

سيدنا أبو الحسن الشاذلي -واسمه علي - استشكل الحديث، فمعنى «يُغان» أن تأتي على القلب سحابة أو شيء من هذا القبيل!! فرأى النبي على المنام وقال له: يا مبارك غَين أنوار لا غَين أغيار..

غين أنوار حيث دخلت من باب الحق فأغلقت باب الخلق، ولكن لابد عليه عليه أن يبلغ رسالة ربه ويعامل الناس ويبيع ويشتري ويتزود ويحارب...

فالغَين نوعان: غَين أغيار؛ يغلق باب الحق، وغَين أنوار؛ يغلق باب الخلق، وفي كليهما نستغفر ربنا، لأن إغلاق أي منهما يُعْتَبَرُ نقصًا، ومن هذا سهو النبي على

⁽١) أخرجه مسلم: ٤/ ٢٠٧٥ برقم (٢٠٧٠) كتاب الذكر والدعاء، باب اشتخباب الإنسيغفّار والاشتخفّار مِنْهُ.



المن اشتغاله بربه وشدة تعلق قلبه به على سها في الصلاة -وهذا في الطاهر حتى يعلمنا عندما نسهو في الصلاة ماذا نفعل، قالوا:

يا سائلي عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاه قد غاب عن كل شيء سره فسها * عما سوى الله فالتعظيم لله

يعني سيدنا رسول الله على وهو في الصلاة تعلق قلبه بربه حتى نبتي عدد الركعات بأمر ربه وإرادته لنتعلم، ولكن نحن تتعلق قلوبنا بكل شيء سوى الله، مع أنه أقرب إلينا من حبل الوريد.

إذا كان الذنب متعلقً بحقوق العباد فلابد من رد المظالم إلى أهلها؛ قطعة أرض، أموال. إلخ، وإدا اعتبت أحدًا فادعُ له بالخير، قل: اللهم اغفر له، اللهم ارحمه، اللهم احشرن وإياه مع المصطفين الأخيار، اللهم.. وهكذا، بعد الغيبة مباشرة، ليسدد الحساب مباشرة، فإذا غلط لسانك في أحد فأثن عليه خيزا واذكره به خصوصًا في المجلس الذي اغتبته فيه وادعُ له؛ لعل الله أن يرحمنا ويرحمه.

«وحقائق التوبة ثلاثة أشياء»:

"تعظيم الجناية": فإذا فعلت ذنبا تشعر أن هناك مصيبة قد وقعت فيها، ففي هذه الحالة ليس هناك كبائر وصغائر، والكبائر والصغائر عند الفقهاء لها ضوابط ومصنفات ووردت بها أحاديث، فلا بأس بذلك، أما من حيث الغفران فيقول أهل الله: إن الكبائر في الغفران - كاللّمم، فلا كبيرة إذا واجهك بفضله، ولا صغيرة إلا عاملك بعدله، يقول ابن المعتز:

خَـلَ الـذُنوب صـغيرها وكبيرها ذاك التُقلى وَاصْنَع كماشٍ فوقَ أرض الشَّوْكِ يَحْذَرُ مَا يَرَىٰ لا تَحْقِرَنْ صَـغِيرَةً إِنَّ الْجَبَالَ مِـنَ الْحَـصَىٰ



صغيرة وصغيرة وصغيرة تُكَوِّنُ جبلًا، الصغيرة قد تصدر في ظنك فتهوي بك سبعين خريفًا في جهنم، الصغيرة قد تصدر منك فتكون كبيرة لأنه أحاطتها أشياء عكرت الدنيا، يقول رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللهِ لاَ يُلْقِي لَهَا بَالاً، يَرْفَعُ اللهُ بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللهِ لاَ يُلْقِي لَهَا لَهَا بَالاً، يَرْفَعُ الله بِهَا دَرَجَاتٍ، وَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللهِ لاَ يُلْقِي لَهَا

بَالاً يَهْوي بِهَا فِي جَهَنَّمَ »(١).

إذن لكي تندم وتعتذر وتقلع وتصمم وتصر على ألا تعود لمثلها أبدًا- لابد أن تعظم الجناية، ولا تقول قد ورد في الأحاديث أن النظر يكفره الوضوء، وأنا توضأت كثيرًا وصليت كثيرًا، فكأنك تَمُنّ على ربك بدلًا من أن تدرك منته عليك، فتكون معكوسًا..!

فلابد للإنسان في أول توبته -إن كانت توبة صادقة- أن يعظم الذنب ولا يستهين به ولا يستحقره.

«واتهام النفس في التوبة»: تتوب وتقول: هل أنا صادق أم لا؟ وتتهم نفسك في التوبة إلى أن يستقر قلبك على الصدق والعزم.

يعني يتوب ويعلم أنه في المشيئة؛ فإن شاء الله قبل توبته إن كانت صادقة، فيكون في تردد وفي خشية وفي وجل وفي خوف يدفعه لأن ينخلع بالكُلية عن الذنب، وأن يندم على فعله وأن يعزم على ألا يعود لمثلها أبدًا، وأن يبعد بنفسه عن الذنب هذا، ويستحقر هذا الذنب بمعنى أنه يستقذره ويأباه ويندفع عنه، ولا يستهين به إنما يعظم الجناية ويتهم نفسه في التوبة.

"وطلب إعذار الخليقة": لا شأن لك بذنوب غيرك، أترى القذاة في عين أخيك وتترك جزع النخلة في عينك؟! لا تقل: أنا أفضل من الناس، فلان هذا أسوأ مني

⁽١) أخرجه البخاري، برقم (٦٣٣١)، كتاب الرقاق.



The stand of the s

كثيرا، وفلان يفعل كذا، لا تنظر إلا لمن هو أدون منك، لا شأن لك بخلق الله، هم معذورون، فالكبر الذي في قلبث يدخلك النار، والأشياء البسيطة التي فعلها هذا الدي تتعالى عليه تكون من الصغائر يوم القيامة فتغفر له بالوضوء والصلاة ويدخل الجنة. هذه هي الحقيقة! فالقضية قضية القلوب، والقلب ما دام معوجًا فلا فائدة فيه.

قاعذر عباد الله وطن فيهم خيرًا وظن في نفسك أنك أقلهم وأسوأهم، «وكن مهم قدموك ورا»، وإذا أثنى عليك الناس فلا تغتر وقل: الله أعلم بالحال، معتقدًا في نفسك أنك أسوأ خلق الله، وأنك إما أن تكون منافقًا أو تكون مرائيًا.

فلا يحتقر الخدق ولا يتعالى عليهم بتوبته بل يطلب العذر لهم، فإذا رأى المبتلى بالذنب فيقول الحمد لله الدي عافانا مما ابتلى به كثيرًا من عباده، ولا يتكبر عليهم بتوبته ولا بأن الله هداه بأن يستقذر هذه الخبائث وهذا الذنب ويمن عليه باستعظام الجناية، فالكل من الله عليه، ولذلك دائمًا التائب يطلب إعذار الخلق، فيقول: هو معذور فإن الله حكم عليه بهذا.

عسى الله أن يفتح علينا فندخل حضرته لأن الحضرة القدسية ليست مكانًا ولكنها حال يصل إليه المؤمن عندم يخلص نيته لله، عندما يسلك لله غير ملتفت لأحد ويجعل الله مقصوده ويتبرأ من كل حول وقوة إلا حول الله وقوته.

إذن علينا بالسير، والطريق طويل، لكنه يسير على من يسره الله عليه.

ثم يتكلم عن السرائر لهذه الحقائق، وهي المرتبة الأعلى التي هي أعمق من قضية استعظام الجناية واتهام النفس وطلب إعذار الخلق، حيث يخطو بنا المصنف رحمه الله تعالى خطوة أخرى في التوبة وفي تعميقها في النفس المؤمنة، فيقول:

"سرائر حقيقة التوبة ثلاثة أشياء":

"تمييز الثقة من الغِرَّة": يعني هل أنت واثق أو أنك مغرور؟ هناك فرق بين أن



تكون واثقًا بالله وبين أن تكون مجترئًا مغرورًا في نفسك على الله، الثقة بالله ممدوحة مطلوبة، فأنا أثق في الله أنه هو التواب الرحيم، وأنه هو العفو الغفور، وأنه قابل التوب على، وأنني بتوبتي وقد وفقني إليها فإنه قد قبلها مني؛ ثقة في الله وليس غرورًا بالنفس، لكن الغرور أن تقول: هو لابد أن يقبلها مني..! فهذا كبر فوق كبر، جاء ليتوب فتكبر!

فينبغي أن تلتفت إلى هذا المعنى الدقيق الذي قد يغفل عنه كثيرٌ من الناس فيظن نفسه واثقًا في الله؛ وإذ به يرى الحق على الله، والله ليس عليه واجب ولا حق، أنت الذي عليك الواجب وعليك الحق، والله الله متفضل بتوبته من كل جهة، الله كله هو صاحب الإفضال والإنعام، وأنت مجرد مخلوق يفعل الله فيك ما يشاء فلا حول ولا قوة إلا بالله، وهذا يلفتنا إلى أننا ينبغي علينا ترك شهوات أنفسنا والقضاء عليها؛ ينبغي أن تكون واثقًا في الله، بأن تكون متذلِلًا له، خاضعًا له راجيًا في وجهه الكريم، طامعًا في ثوابه وفي قبول توبته، لا أن ترى حقًا عليه كله أن يغفر لك.

"ونسيان الجناية": من سرائر الحقائق أنك عظمت المجناية في أول التوبة، وأما في آخر التوبة فتنسى الذنب.. هل تكون بذلك تضحك على نفسك! لا..؛ إنها معونة؛ فهذا يؤدي في النفس إلى أن الإنسان يحافظ على بياض صفحته، يؤدي إلى الثقة المحمودة بالنفس؛ حيث لا يريدك أن ترى صحيفتك سوداء بعد توبتك وفيك نور الإيمان، وبركة التوبة ثقة في الله لا غرورًا من نفسك؛ فانتبه هنا؛ لأن النفس تيأس، وإذا رأت أنها أذنبت وأكثرت من الذنوب قد تصل إلى درجة اليأس من روح الله والقنوط من رحمته كفر؛ فقد يؤدي هذا إلى المحذور؛ ولذلك نسيان الذنب رُكن من أركان سرائر حقيقة التوبة، هذا يساعدك على أنك لا تعود إليه أبدًا.

۱ - «والتوبة من التوبة أبدًا»: من حقائق التوبة اتهام النفس فيها، فتسأل نفسك: هل توبتي هذه صادقة؟ فأتوب إلى الله من التوبة غير الصادقة.



متى تكون التوبة غير صادقة؟ تكون كذلك إذا رجعنا إلى الذنب.. ولكن كلنا يفعل ذلك!

إذن التوبة فيها شيء -ولكن من غير وسواس- يا رب أستغفرك من استغفاري غير المخلص بالأمس؛ أنا قلت بسرعة: أستعفر الله، أستغفر قلبي في الله. بلساني ولم يكن قلبي حاصرًا، أستغفرك اللهم يا رب من عدم حصور قلبي في هذا الاستغفار. أتوب إلى الله من توبتي لتقصيري فيها؛ وأتوب من توبتي فإن ربي هو من تاب على لأتوب؛ وهو التواب الرحيم،

أحد الصالحين استغفر الله عشرين سنة على قوله: الحمد لله! و«الحمد لله» ذِكْر والذَكْر من قبيل الطاعة، أيستغفر من الطاعة؟! لا، استغفر من عدم الإخلاص، قالوا له: احترقت بيوت الناس ولم يحترق بيتك، فقال: «الحمد لله» ونسي مصائب المسلمين، قال: الحمد لله الذي نجاني من الحريق الذي أحرق بيوت المسلمين، فتنبه من غفلته فاستغفر الله عشرين سنة من قوله: الحمد لله، فكيف نستغفر الله نحن؟! إلى يوم القيامة.

من أين أتي الشبخ بهذا الكلام؛ من الكتاب أو السنة؛ فطريقنا هذا مُقيد بالكتاب والسُنَّة؛ عرفه من عرفه وجهله من جهله.

قال الشيخ رعم (لان التائب داخل في الجميع من قوله تعالى: ﴿ وَتُوبُواْ إِلَى اللهِ جَمِيعًا أَيُّهُ اللهُ عِنْ اللهُ الله

عرف حقيقة التوبة وعرفا أسرار هذه الحقائق، ثم ينكلم الآن عن «لطائف هذه الأسرار» واللطيفة أرق من السر وأعلى- فهو يأخذنا خطوة خطوة، ولذلك المربي





لا يأخذ الناس مرة واحدة، ولكن درجة درجة، وكان رسول الله ﷺ يحب في الكلام أن يُثَلِّقُه؛ يعنى يقوله ثلاثة.

«اللطيفة الأولى: النظر إلى الجناية والقضية فيعرف مراد الله تعالى فيها إذ خلاه وإتيانها»، فينظر ما الحكمة في أن الله لم يعصمه من الذنب؟ فيفكر ويُقهَر تحت سلطان الله حفه و على لا يقضي أمرًا إلا ويكون له حكمة - فيشعر المؤمن حينتذ أن الله كسر نفسه، فهو يذكر ويتلو ويقوم الليل وبدأ يغتر، فأوقعه الله على في الذنب، وهذا الذنب سيكون خيرًا على صاحبه من كثير من عبادته؛ لأنه سيدفعه إلى توبة نصوح وإلى ذل وانكسار لله خير من الكبر الذي قد يتولد من الطاعة، فهو لابد أن يعلم أن ربنا كريم وأنه لما خلاه مع هذا الذنب كسر نفسه، وإن كسر النفس هذا له درجته يوم القيامة خير من افتخاره وتعاليه بالطاعة؛ «وَلاَ يَدْخُلُ الْجُنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ كِبْرِياءً» (أن فرث كِبْرِياءً الله على المناعة أورثت ذلا خير من طاعة أورثت كِبْرًا.

المعصية أسوأ من الطاعة والطاعة خير من المعصية، لكن الطاعة لابد أن تولد انكسارًا فإن ولدت كبرًا فعدم وجودها أفضل، والمعصية كريهة ولابد أن نتوب منها لكن إذا تبنا منها فولدت عندنا انكسارًا وذلًا لله فيا مرحبًا بها، ليس حلاوة المعصية لكن حلاوة الذِلة والانكسار لله بدلًا من الكِبر والطغيان.

إذن الإنسان الذي فعل ذنبًا ينبغي عليه أن يكون واعيًا ولا يعترض على ربه ويقول: يا رب لِمَ أوقعتني في هذا الذنب؟! ولكن عليه أن يرضى ويسلم ويجعل هذا الذنب يتحول إلى حسنة ﴿ يُبَدِّلُ اللهُ سَيِّعَاتِهِمْ حَسَنَاتِ ﴾ [الفرقان، من آية: ٧٠]، هي سيئة - لا أحد يختلف فيها أنها سيئة - لكن بالذل والانكسار الذي تولد عنها يصيرها المؤمن إلى حسنة، فمن الذي حكم بالمعصية عليه؟ ربنا، وربنا لا يصدر منه

⁽٢) رُبُ: للتقليل.



⁽١) أخرجه مسلم، برقم (٢٢٦)، كتاب الإيمان.

The seal of the se

إلا الخير ولل حتى ما كتب عبد من معاصي إن فهمت مراده، فإن حرمك من هذا الفهم يا ويلك فر سنستذرخهم بن حيث لا يتعلمون أن وأمل لهم إن كيدى متين به الفلم ١٠٥٤ يدخل في المعصية لا يخلص منها.. لكن الأول دخل في المعصية ففهم مراد الله أنه أراد بذلك أن يكسر نفسه بدلا من التكبر.

«فإن الله على إنها يُحلي العبد والذنب لأحد معنيين..

أحدهما: أن يعرف عِزته في قضائه»: يقول: أنا أعمل هذا الذنب!! أنا!! نعم أنت عسلته أيها العبد الضعيف، فيستشعر بأن الله ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [المروح، أنه ١٦]، وأنه عليه العبد الضعيف، فيستشعر بأن الله ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [المروح، أنه ١٦]، وأنه عليه العِزّة والجبروت.

وبِرَّهُ في ستره»: لم يطلع على معصبتك أحدا غبره فسنرك -وهذه مزبة - فعلك أن تستحي ولا تفعله مرة أحرى وتكون فرخا بربك أنه سترك، فكان من الممكن أن يفضحك فضيحة عظيمة يتحدث بها الخلق من حولك لكنه سترك، فتشعر بعزته وتشعر بمِنَّتِه.

«وحِلمه في إمهال راكبه»: عملت الذنب أكثر من مرة وكان حليمًا معك، وكان من الممكن أن يخسف بك الأرض، ولكنه سبحانه أمهلك مرة واثنين وثلاثة.

إذن فقد عرفت أنه هو الستير الحليم وأنه هو العزيز الحكيم؛ سيدنا عمر عليت كان بصيرا ملهم، قال فيه السي على: «لَقَدْ كَانَ فِيما قَبْلَكُمْ مِنَ الأُمم مُحدَّثُونَ، فَإِنْ كَانَ بِصِيرا ملهم، قال فيه السي على: «لَقَدْ كَانَ فِيما قَبْلَكُمْ مِنَ الأُمم مُحدَّثُونَ، فَإِنْ كَانَ بِعْضَ أَصْحاب ابْنَ عُييْنة يَكُ في أُمّتِي أُحدٌ فإنّه غمر الله وهي رواية الترمذي عن بعض أصحاب ابْن عُييْنة

⁽١) متفق عليه، البخاري: ١٣٤٩/٣، برقم (٣٤٨٦) من حديث أبي هريرة. مسلم: ١٨٦٤/٤، برقم (٢٣٩٨) من حديث عائشة عليها. (٢٣٩٨) من حديث عائشة عليها. (مُحدَثُون) عَثْج بدّال حميع مُحدَث، مُلْهم وهُو مِنْ أُنْقي في زوعه شيء من فس السلا الأغمى فيكُون كَالَّذِي خَدَّتُهُ غَيْره به، وقِيلَ: مَنْ يَجْري الطّوَابِ عَلَىٰ لِسَانِه مِنْ غَيْر قَصْد، وقِيلَ: مُكَلّم أَيْ تُكُلّم أَيْ
ثَكُلِّمهُ الْمَلَائِكَة بِغَيْرِ نُبُوّة. انظر: فتح الباري: ٧/ ٥٠.





«مُحَدَّثُونَ يَعْنِي مُفَهَّمُونَ»، أمر هِنْ بقطع يد سارق فجاءت أمه تبكي وتقول: هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه. فقال: كذبت إن الله لا يؤاخذ عبده في أول مرة (١٠) وحُمِلَ إِلَىٰ عُمَرَ هِنْ رَجُلِّ زَنَىٰ، فقال: وَاللهِ مَا زَنَيْتُ قَبْلَ هَذَا، فَقَالَ عُمَرُ: كَذَبْتَ

إِنَّ اللهَ لَا يَفْضَحُ عَبْدَهُ بِأَوَّلِ مَعْصِيَةٍ (").

الحقائق منكشفة أمامه، فهو يعلم من يعبد ويعلم كرمه وسعته وستره.

إذن عندما يصدر الذنب منك وتُستَر، فانتبه! فكان من الممكن على أقل سبب أن تفضح فضيحة شديدة.

"وكرمه في قبول المعذرة منه": وفقك للتوبة وقَبِلَ عُذرك وعفي عنك، ويتضح ذلك من توفيقه إياك في العبادة؛ فتجد نفسك انتظمت في الصلاة.. انتظمت في القراءة.. انتظمت في الذكر.. انتظمت في فعل الخير.. انتظمت في الصيام.. كان ذلك كله صعبًا عليك ثم أصبح أمرًا سهلًا وبدأت الأمور تنتظم معك، تعرف أنه قد رضي الله عنك وقبل توبتك.

«وفضله في معرفته»: فقد بدأت تعرف ربك، وهذه نفسها مِنَّة ثانية أنك تعرف عزته وتعرف ستره وتعرف حلمه وتعرف عفوه.

«والثاني: ليقيم على العبد حُجَّة عدله»: لكي تأتي يوم القيامة ويحاسبك: عملت ذنب كذا وكذا؟ وتقول: نعم عملته، فيعاقبه إن أراد على ذنبه بحجته.

⁽١) انظر: تفسير النسفي: ٢٤٧/١.

⁽٢) الحاوي، للماوردي: ١٢٤/١١.

ويعرف مراد الله، عندما يستر عليه يعرف حنانه ومَنّه الله ، ويعرف مراد الله من أنه قد أقام الحُجّة عليه إذا ما أراد عفاهه؛ فإل الله ، الله الله عقال مثقال ذره الا يطلم رتقال ذره الأيطلم رتّك أَحَدًا ﴾ [الكهف، من آية؛ ٤٤].

«اللطيفة الثانية: أن يعلم أن نظر البصير الصادق في سيئاته لَـمْ يُبْقِ له حسنة بحال، لأنه يسير بين مشاهدة المنة وتطلب عيب النفس والعمل عيب أن التائب إلى الله من لطائف أسراره أن يعلم أن العمل إنسا هو من عند الله، ويرضى بقضاء الله فيه حتى ببدأ صفحة جديدة مع الله؛ فإنه قد يرى في المعصية أنها وما دامن قد قُدرت عليه أنها خير!

وهنا مسآلة دقيقة. المعصية في ذاتها لا يمكن أن تكون خيرا، فالمعصية نهى عنها ربنا، والمعصية لابد عليك أن تباعد بينك وبينها بُعدَ ما بين المشرق والمغرب هذا فيما سيكون من لأبم التالية . أنت لم تفعل المعصية بعد- فالمعصية هذه من الفادورات وهي مصيه وبلوى، وليس فيها شيء يستحس من أي جهة كانت ويسعي علينا أن ننخلع منها وأن نتركها، ولكن إذا وقعنا فيها وقضي الأمر - تكلم هنا على المعصية التي حدثت في الماضي وليست المعصية التي نهيت عن فعلها في المستقبل إذا نظرنا إلى هذه المعصية التي هي في الماضي ولم كتبها الله علي؟ كنبها من أجل أن أتوب: إذن لا أفف عند فدارتها وقبحها وهي قذرة وقبيحة في الحقيقة الما أنظر شيئًا وراء ذلك، وهو من لطائف الأسرار، أن التائب يرضى عن ربه حتى في هذا الوقت وهذا الحاد؛ ابتلاني لأتوب فيجب علي التوبة، والتوبة يفرح بها ربن مني وهذه حسنة سأفعلها الآن بعد تلك المصيبة التي وقعت فيها والتي أبتليت بها، فأشرع فيما يفرح الرب تما وهو التوبة، فإن الله يفرح بتوبة التائب إليه.

إذن البصير الصادق- لماذا هو بصير؟ لأنه يفكر ويرجع كل شيء إلى الله على . ولماذا هو صادق؟ لأنه لم يستحل المعصية ولم يستمرئها ولم يقل عن نفسه:



أنه قد جُبر عليها، ولا شيء فيها، أو أنها تستوي في الحُسن والقبح مع الطاعة وأنه لا بأس من المعصية كما أنه لا بأس من الطاعة، والله ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [البروح: ١٦].. لم يقل هذا وإلا ما كان صادقًا مع ربه ولا كان صادقًا مع نفسه، فهو «بصير» لأنه قد أدرك وفهم شيئًا دقيقًا يُشكل مثله على كثير من الناس، و«صادق» لأنه التزم بمراد الله وشرعه على الله وشرعه و الله وشرعه و الله وشرعه و الله و

"واللطيفة الثالثة: أن مشاهدة العبد الحُكْمَ لم تدع له استحسان حسنة ولا استقباح سيئة لصعوده من جميع المعاني إلى معنى الحُكْم»: عندما ينظر إلى الحُكمِ الرباني والحكمة الربانية؛ فإنه يعلم أن الكل من عند الله، وأن الطاعة بالتوفيق، وأن المعصية بالابتلاء، وأنه في كليهما يجب عليه الرضا عن ربه، وأنه قد أمره الله عندما يبتلى بالمعصية أن يتوب، وعندما يفعل الحسنة أن يشكر، وعندما يشكر فإنما هذا توفيق آخر من ربنا يحتاج إلى شكر مكرر ودائم.

دائمًا وهو يتأمل ويقول إن المعصية قبيحة ولكن الله على كتبها عليه؛ إذن لابد من حكمة في كتب هذه المعصية عليه، وهو أنه أراد أن يقيم الحُجة علي وأراد أيضًا أن أتوب فيفرح بي، فتتحول بذلك بعد السمو بالتفكر في حكم الحاكم إلى أمر حسن رغم أنها سيئة، وهذا لا يعني أن السيئة كالحسنة والحسنة كالسيئة فلا يقول بهذا إلا أهل الفسق والضلال؛ فالسيئة سيئة والحسنة حسنة، السيئة يعاقب عليها ربنا، والحسنة يثيب عليها ربنا ولكنه غفار.

الناس ثلاث درجات: عوام وخواص وخواص الخواص، ضربوا لهم مثلًا برجل جاء البحر فوقف على شاطئه، ورجل آخر خاض في البحر حتى وصل الشاطئ الآخر المقابل، ورجل ثالث ذهب ورجع، فإذا أتيت أنت الشاطئ وجدت رجلين يقفان على الشاطئ -والبون "بينهما عظيم - فأحدهما لم يركب البحر

⁽١) البَوْنُ والبُونُ مسافة ما بين الشيئين.



रिक्ति के जो रिक्ति

والآخر ذهب ورجع، وهناك ثالث لا تراه لأنه دهب وما رجع، ولذلك قال أبو يزيد البسطامي " وكان فبه جذبة - خضنا بحزا وقف على شاطئه الأبياء. فطنوا أنه يتعالى على الأنبياء! وهو كان رجلًا مجذوبًا يقول أشياء ظاهرها غير مقبول وحقيقتها لطيفة لا شيء فيه، «خضنا بحزا وقف الأنبياء بشاطئه» قالوا. أي بعد ما ذهبوا ورجعوا، يعني هو ذهب وتاه في البحار يتمتع به ويشاهد هنا وهنك لكن الأنبياء لكمال حالهم مع الله - ذهبوا ورجعوا، وهناك من لم يذهب ولم يعد وهم العوام.

وشبتهوا الأمر بالدائرة، فالدائرة لا تعرف بدايتها من نهايتها؛ فلو بدآنا من نقطة وجعلناها أسفل الصفحة فإنه كلما سرت كلما علوت، إلى أن تصل إلى نقطة النهاية فلو واصلت المسير نزلت، سبحان الله! تنزل وأنت مستمر في السير إلى أن تصل إلى نقطة النهاية، فإذا نزلت إلى نقطة النهاية كانت هي عينها نقطة البداية، مثل الواقفين على الشاطئ، هذا على نقطة البداية لم يبدأ، وهذا على نقطة النهاية قد انتهى، فأصبح هناك ثلاثة أشخاص شخص لم يبدأ، وشخص فوق، وشخص في النهاية؛ فحال الأنبياء على الكمال، وحال الوسط على النقصان، وحال البداية على البداية، يعني لا فيه نقصان ولا كمال فإنه لم يسر بعد، ولذلك فإن كثيرًا من الناس يقارنون بين حال الأنبياء وهو حال الكمال وبين حال هذا الذي في الوسط، ويقولون. لم يكن الأنبياء هكذا، ويظنون أنفسهم وهم لم يسيروا في الطريق إلى الله تعالى لم يكن الأنبياء، فيدخل الكبر في قلوبهم والعياد بالله، ودخول الكبر في القلب لا دواء له؛ فقد قال رسول الله يمينية: "ولا يذخل المجتة أحد في قلبه مثقال حبة خزدل

⁽۱) هو: طيفور بن عيسى، سلطان العارفين، شيخ الصوفية، له نبأ عجيب، وحال غريب، وهو من كبار مشايخ الرسالة، وقد نقلوا عن أبي يزيد أشياء الشك في صحتها عنه، مات أبو يزيد سنة إحدى وستين ومائتين. انظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء: ٨٦/١٣، ميزان الاعتدال: ٢/ ٣٤٦، لسان الميزان: ٢١٤/٣، الأعلام: ٢٣٥/٣.





مِنْ كِبْرِيَاءَ »(١) حب الخردل أخف البذور، فالستة آلاف منه تساوي جرامًا!

إذن فكثير من الناس يتفاخر بعبادته، ويظن أنه عندما يفعل رسومًا قد فعلها سيدنا رسول الله عنه وهي قطعًا من الخير أنه قد سبق بها فينظر إلى عمله ويستحسنه، ويرى نفسه وأن له حولًا وقوة، وهو لا حول ولا قوة به ولا له.

توبة العامة لاستكثار الطاعة: العوام إذا قيل لأحدهم: تَيَقَظْ. قال: كيف أتيقظ؟! يقال له: اعرف حقيقة الدنيا وأنها إلى زوال، فأدرك الأمر قبل الفوت وقبل الموت، فبدأ يتيقظ، قال: ثم ماذا أفعل؟ يقال له: تب إلى الله، قال: ممَ أتوب؟! يقال له: تب من استكثارك لطاعتك، فأنت راضٍ عن نفسك تقول: أنا طوال النهار أصلي وأصوم وأسبح.. وتعدد لنفسك ومبسوط، ولكن المطلوب أن تستقل كل ذلك في جنب الله، واعلم أنه كما قال عَنَيْ: «لَنْ يُدْخِلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّة». قَالُوا: وَلاَ أَنْ يَتَغَمَّدُنِي الله بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ » فَالُوا: وَلاَ أَنْ يَتَغَمَّدُنِي الله بِفَضْلٍ وَرَحْمَةٍ » وَالله عَذا كان هذا شأن سيد الكائنات وسيد الخلق أجمعين.. فما بالنا نحنا

لو قارن الله لك ما منحك من نِعَم ومِنَنٍ مع ما تفعل لصارت النعم والمنن أكثر بكثير مما قد قدمت ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ اللّهِ لَا يُحْصُوهَا ﴾ [النحل، من آية: ١٨]، ويتبقى معك الحساب، «مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ عُذِبَ» ".. فَبِمَ تدخل الجنة؟! بمحض الفضل، فعليك ألا تستكثر الطاعة.

إذن توبة العوام يعني الذين لم يبدأوا في الطريق إنما هي لاستكثار الطاعة، أي يجب عليك أن تتوب من استكثار الطاعات، وهذا شيء صعب جدًا، وأحيانًا يستمر سنوات لكي تخرج هذا من قلبك، وهناك أناس غارقون في استكثار طاعاتها

TO BOTTO OF THE OWN OF

⁽١) سبق تخريجه من رواية مسلم ص٧٣.

⁽٢) أخرجه البخاري برقم (٢٣٢٠)، كتاب الرقاق.

⁽٣) أخرجه البخاري برقم (٦٣٨٩)، كتاب الرقاق.

ورؤيته والفحر والاعتزاز بها، ويقول أنا تقي. أنا ما فعلت ذب طول عمري، وفرحان ... اليس الفرح والانشراح الرباني، ولكنه فرحان من غروره بنفسه ومن رؤيته لحوله وقوته، فإنه يدعو إلى ثلاثة أشياء:

استكثار الطاعة هذا يجعلك تقع في ثلاث مهلكات:

1- إلى جحود نعمة الستر والإمهال: فيقول أحدهم: كلما أدعو الله يستجيب لي. إذن أما عند الله شيء كبير جدًا، فهذا يهلكه هلاكًا لأنه غير شاعر بمنة الستر في البلاوي التي يفعلها، ولا شاعر بمنة الإمهال أن الله لم يخسف به الأرض حتى لمقولته هذه، ليس بصيرًا وصادق فالبصير الصادق هو العارف. عارف بالله فلا يأمن مكره.. عارف بالله فيعظم منته.. عارف بالله فلا يجحد فضله.

٢ ورؤية الحق على الله تعالى: فتجده يخاطب ربه قائلًا أنا صليت لم لا تستجيب دعائي ؟! ظن أن له حقاً على الله، والله ليس عليه حق بل هو سبحانه متفضل من كل جانب.

7- والاستغناء الذي هو عين الجبروت والتوثّب على الله تعالى: فهو يظن أنه ليس فقيرًا إلى الله، قلبه غير ساجد لله، أهل الله يقولون: إذا سجد قلبك لربك لا يقوم أبذا، يسحد وينتهي الأمر فاللهم أشجد قلوبنا إليك فكل الكائنات ساجدة له يحل فالقلب محل اللطيفة -كالعقل محله المخ- القلب الجسم الصنوبري الذي يطلع عليه الأطباء عندما يفتحونه ويجدون فيه شرايين وأوردة ودمًا، هذا المحل للقلب الذي هو لطيفة من لطائف الإنسان التي جعلها ربنا خمس لطائف. القلب والروح والسر والخفي والأخفى، فالقلب هذا لطيفة من لطائف مظهر وإظهار تجليات الله يجل الإنسان. محل للترقي في معرفة الله.



هُ الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي، وَالْعِزَّةُ إِزَارِي، فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا أُلْقِيهِ فِي النَّارِ» (١٠).

افهم، استيقظ، تب، ارجع، لا تَفْتَرِ على الله تعالى.. كأنه يصرخ فيك ويحجزك عن النار.

وتوبة الأوساط: وهم الخاصة الذين ذهبوا إلى الشاطئ الآخر ولم يرجعوا.

من استقلال المعصية: فقد يقول أحدهم: إن الله الله المتهانة بالمعصية؛ يعني فماذا أفعل؟! قد يحصل للخاصة هذا الخاطر فيحدث له استهانة بالمعصية؛ يعني يظن أن هذه المعصية بسيطة فالله الله هو الذي كتبها علي ولا دخل لي، وهذا الأمر يحتاج إلى توبة، ولكن لابد في بداية التوبة أن تستعظم المعصية ثم تنساها حتى تستطيع أن تكمل طريقك، لكن في البداية لابد أن تستعظمها، فالخاصة تحصل لهم أحوال لأنهم ملتفتون لرحمة الله والرجاء في وجهه والإيمان بقدره..؛ فيستقلون المعصية؛ يقولون: ربنا الذي كتبها علي ماذا أفعل؟! نقول له: لا تجعل قلبك يتراخى الى هذا الحد، نعم أنت تطمع في وجه الله وفي كرمه وفي عفوه ومغفرته، ولكن وازن الأمور.. وازن بين الخوف والرجاء حتى لا تتجرأ على المعصية باستقلالها، لأنك لو استقللت المعصية تجد نفسك تشتهيها وتستهين بها وفي هذا عدوان على شرع الله؛ قال: "وهو عين الجرأة والمبارزة ومحض التزيين بالحمية والاسترسال للقطيعة".

توبة الأوساط من استقلال المعصية، واستقلال المعصية والاستهانة بها هو عين الجرأة على الله ونواهيه، ومن فعل ذلك فقد بارز الله وتعرض لسخطه، لأنه يجهر بما نهى الله عنه ولا يستعظمه ظنًا منه أن هذا أمر هين في صفة عفو الله تي في حين أنه محض التزين من النفس والهوى والشيطان، وأساسه الرضا عن النفس، فلا يزال كذلك حتى يقطع ما بينه وبين ربه وهو لا يدري، فالخواص يلتفتون إلى هذا المعنى ويتوبون منه وإذا وقع أحدهم في الذنب فإنه يبادر بالعودة إلى ربه تائبًا.

⁽١) أخرجه أحمد، برقم (٧٣٥٥) من حديث أبي هريرة.





"وتوبة الخواص من تضييع الوقت): أي خواص الخواص، وهم من ذهبوا إلى الشاطئ الآخر ورجعوا مرة ثانية؛ فلا يدعي أحد أنه قد وصل لرتبة قد رفعت عنه التكاليف فيها.

عن عائشة قالتُ كان رسُولُ الله إذا صلّى قام حتّى تفطّر رحْلاهُ قالتْ عائشة. يرسُول الله أتضنغ هذا، وقدْ غُفر لك ما تقدّم منْ دنبك وما تآخَر؟ فقال: «يا عائشة أفَلاَ أكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» (٢).

لا شيء عندنا في الشريعة يسمى سقوط التكاليف، فلو سقطت لكان الأولى مذلك المثل الأعلى والأسوة العليه على بر كان الأمر على غبر ذلك، وكان كلما نرفى مع رب على الداد عبادة له حتى تعلق قلبه به في سهوه وفي إدراكه، وفي نومه وفي يقظته... وفي كل شيء، فكانت تنام عيناه ولا ينام قلبه كما وردفي الحديث الصحيح أنه قال في التنام عيني ولا ينام قلبي أن وكان سهوه في في الصلاة بما على أن قلبه قد انشغل بالله فانشغل عن حركات الصلاة، فلا يدري كم صلى لانشغال قلبه به في الها، ولا تسام لولا زكاة، وكان في بخزن لأهله نموس سنة أن فيأتي الفقير فيعطي له، ويأنبه أحر فيعطي له وكان في بخزن لأهله نموس سنة أن فيأتي الفقير فيعطي له، ويأنبه أحر فيعطي له وكان في بخزن لأهله نموس سنة أن فيأتي الفقير فيعطي له، ويأنبه أحر فيعطي له وكان في بخزن لأهله نموس سنة أن فيأتي الفقير فيعطي الما ولا قلبه في كان يُطمئن الناس حوله أما هو وينتي فقد وصل إلى العاية الكبرى، فعرفن من ذلك أن توبة الخواص إنما تكون من تضييع وصل إلى العاية الكبرى، فعرفن من ذلك أن توبة الخواص إنما تكون من تضييع الأوقات، والوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك.

VICTORY CONTROLOFF VICTORY

⁽١) متفق عليه، البخاري: ١/٠٧٨ برقم (١٠٧٨)، ومسلم: ٢١٧١/٤ برقم (٢٨١٩).

⁽٢) متفق عليه، البخاري: ١/٥٨٥، برقم (١٠٩٦) واللفظ له، ومسلم: ١/٩٠٥، برقم (٧٣٨).

 ⁽٣) متفق عليه: ونصه: «..كَانْ يُنْفِقُ عَلَىٰ أَهْلِهِ نَفْقَةَ سَنْتِهِ، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا يَقِيَ فِي السِّلاَحِ وَالْكُرَاعِ، عُدَّةً فِي سَبِيلِ اللهِ». البخاري: ٣/ ١٠٦٣، برقم (١٧٥٧).



فإنه -أي تضييع الوقت- «يدعو إلى درك النقيصة، ويطفئ نور المراقبة، ويكدر عين الصحة.

ولا يتم مقام التوبة إلا بالانتهاء إلى التوبة مما دون الحق الله التوب من الخلق، يعني تتوب من الخلق، يعني قلبك لا يتعلق إلا بالله. طلبًا ورجاءً وخوفًا. وكل شأنك؛ وهذا يسير على من يسره الله عليه ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الْخَشِعِينَ الله عليه ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الْخَشِعِينَ الله عليه ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الْخَشِعِينَ الله الذينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُلَتَعُوا رَبِّهم وَأَنْهُم إِلَيْهِ رَجِعُونَ ﴾ [البقرة: ١٥٤-٤١].

ثم من رؤية تلك التوبة، ثم التوبة من رؤية تلك العلة: يعني تتوب من الخلق وتذهب إلى الحق بكليتك ثم تتوب من أنك تبت! فأنت تظن أن هذه التوبة أنت الذي عملتها؛ فتتوب من هذا المعنى؛ فالله هو الذي خلقها فيك، ثم بعد ذلك تتوب من أن الله هو الذي خلقها فيك، ثم بعد ذلك تتوب من أن الله هو الذي خلقها فيك، حذراً أن يكون معناها أن هناك جبر فتتوب من الجبر، متوكلًا على الله حق توكله بالتسليم والرضا المحض.

هذا معنى التوبة وهو أول الدرجات سيرًا بعد اليقظة ﴿ ذَالِكَ فَضُلُ اللّهِ يُؤْمِنِهِ مَن يَهَ عَلَيه وَي ثلاثين يَشَآءُ ﴾ [الجمعة، من آية: ٤]، أحدهم يفتح عليه في ثلاثة أيام آخر يفتح عليه في ثلاثين سنة، والرضا والتسليم مع الكل، والكل من المسلمين المحكوم لهم بالنجاة يوم القيامة، وإنما من عَبَدَ ربه طمعًا في دنيا يحصلها أو في آخرة يريدها ليس كمن عبد ربه حبًا فيه الله!









وإنما يُسْلَكُ طريق المحاسبة بعد العزيمة على عقد التوبة

أركان العزيمة

(١) أن تقيس بين نعمته وجنايتك.

وهذا يشق على من ليس له ثلاثر:

١- نور الحكمة.

٧- سوء الظن بالنفس.

٣- تمييز النعمة من الفتنة.

(٢) أن تميِّز ما للحق عليك مما لك أو منك.

١- أن الجناية عليك حجة.

٧- والطاعة عليك مِنّة.

٣- والحكم عليك حجة، ما هو لك معذرة.

(4)

أن تعرف أن كل طاعة رضيتها منك فهي عليك، وكل معصية عيَّرت بها أخاك فهي إليك. فلا تضع ميزان وقتك من يدك.







रिहर्भ को रिहर्भ को



بين يدي المحاسبة



بعدما بيناه أول الأمر ولابد من اليقظة؛ لأن النائم لا تكليف عليه فإذا خاطبت النائم بشيء فقد خاطبت المحال وخطاب المحال محال فلابد من اليقظة؛ لأن تكليف المحال عبث، كيف تخاطب نائمًا وتقول له افعل وافعل وافعل وافعل وهو نائم؟! فلابد أولا من اليقظة.

واليقظة تتأتى بمعرفة حقيقة الدنيا وأنها فانية إلى زوال، وأن حقيقتها أنها مخلوقه لله رب العالمين وحقيقتها أنها من خلق الله في خيرها وشرها فالله كل فَعَالَ لِي لَا يُسْتَلُ عَمَا يَقْعَلُ وَهُم يُسْتَلُونَ ﴾ [الانبياء: ٢٣]، والله هو صاحب الحول والقوة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فاليقظة هي أن تعرف معنى هذه الكلمة التي هي كنز من الكنوز مخبوءة تحت عرش الرحمن: (لا حول ولا قوة) أبدًا ونفيًا تامًا من كل أحد في الكون سواء أكان بشرًا أو ملكًا. سواء كان نبيًا أو وليًا.. سواء كان مؤمنًا أو فاجرًا.. (إلا بالله) في فإنه كان قبل أن يكون الكون، وهو الآن على ما عليه كان، وكل شيء هالك وفانٍ إلا وجهه في هو الذي يبقى فهو الباقي، فالله في هو الحقيقة الوحيدة وهو الواجب الوحيد وما سوى ذلك إنما هو بأمره، هذه هي اليقظة، إذا فهمت ذلك كلمناك، وإذا لم تفهم أيقظناك، وإذا لم تعلم هذه الحقيقة الأولى المبدئية التي هي باب الخير كله.

ثم بعد ذلك وإذا عرفت الحقيقة من منزلة اليقظة وكيف تصل إليها وتقاوم نفسك من أجلها فاستيقظت، فأول ما تفعله هو أن تبادر بالتوبة إلى الله بالامتناع من دائرة ما أنت فيه من غفلة ومن ذنوب ومن كبر ومن تقصير إلى دائرة اليقظة والنور..



إلى الله يَمْلُ الذي يفعل ما بشاء وما يريد، فتنحلع بالكلية؛ والانخلاع هو حقيقة النوبة.

प्रतिक संभित्र के कि प्रति इस में अपने कि संभित्र के कि प्रतिक संभित्र के कि प्रतिक संभित्र के कि प्रतिक संभित्र के कि प्रतिक संभित्र के

والتوبة ليست شيئًا ينتهي بل هي شيء تفعله في كل درجاتك ومقاماتك مع الله، فالعوام يتوبون، والخواص يتوبون، وخواص الخواص يتوبون والنبي يخيئ وهو الاسوة الحسنة وغاية المراد من رب العبد وهو المصطفى الكريم وهو المجنى يحيث والمثل الأعلى والإنسان الكامل - يقول: "والله إنّي لأستغفر الله وأتوب إليه في الْيَوْم أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرّةً "".

إذن فالتوبة في حد ذاتها عبادة لا يخلو منها أحد، والتوبة مقام، والتوبة بداية، لكنها ليست بداية ككل البدايات تنتهي بل إنها بداية لتستمر، وعلى دلك يتوب الإنسان كل يوم ويستغفر ربه كل يوم، فإنه لابد عليه بعد استيقاظه من إحداث التوبة.

لا تستكثر طاعتك ولا تتكبر بها، ولا تتعال على أخيك إذا ابتلاه الله يَعْرُ بالذنب، ولا تحقرن من المعروف شيئًا، ولا تحقر أخاك الذي أذنب، ولا ترضى بالذنب، واكره هذا الذنب ولا تكره صاحبه؛ فهناك فرق بين الذنب والمذنب، وبين الكفر والكافر، وبين الطاعة والطائع، فزت طائع ليس له من طاعته شيء، يأتي يوم القيامة القارئ فيكون أول من يدخل النار:

فعِ الِمْ بِعِلْمِ وَلَ مُعَمَلَ لَ * مُعلَّ مِن قَبْلِ عُبَاد الوثَن ")

إذن فهذا الرجل الذي كان عالمً قارئ يقال له يوم القيامة: «كذبت ولكتك تعلّمت الْعلّم ليُقال عالمٌ، وقرأت الْقُرْآن ليُقال هُوَ قارِئٌ فقدْ قيل، ثُمَّ أُمر بِه فسُحب على وجْهه حَتَى أُلْقي في النّار ، والشهيد يقال له: «كذبت، ولكنّك قاتلْت

⁽٢) هذه من «الزُّبند» لابن رسلان، وهي منظومة في الفقه الشافعي.



⁽١) أخرجه البخاري برقم (٦١٦٢) كتاب الدعوات.

المَوْنُ عَالَىٰ اللهِ الْمُعَالِمُ الْمُؤْمُ عَلَىٰ اللهُ الْمُعَالِمُ اللهُ الْمُعَالِمُ اللهُ الْمُعَالِمُ اللهُ الل

إذن رُبَّ طائع ليس له نصيب من طاعته، ويقول رسول الله ﷺ: «رُبَّ قَائِمٍ حَظُّهُ من قيامِهِ الجوعُ والعَطَش»(")، لأنه لم يكن خالصًا لوجه الله تعالى: «إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِيُ مَا نَوَىٰ..»(").

بعد اليقظة والتوبة على ما بين لك، أمر العباد أن يتوجهوا وأن يفروا إلى الله، وأن ينخلعوا بالكلية من دائرة المعصية إلى دائرة طاعة الرحمن، فكان الباب الثالث من العشر الأول..؛ فقال:



 ⁽١) من حديث أخرجه مسلم: ٣/ ١٥١٣، برقم (١٩٠٥) كتاب الإمارة، باب مَن قَاتَلَ لِلرِّيَاءِ وَالشَّمْعَةِ
 اسْتَحَقَّ النَّارَ.

 ⁽۲) أخرجه أحمد: ۳۷۳/۲، برقم (۸۸٤۳)، وابن حبان: ۲۵۷/۸، برقم (۳٤۸۱)، والحاكم: ۹٦/۱، برقم
 (۱۵۷۱) وقال: صحيح على شرط البخاري.

⁽٣) متفق عليه، البخاري: ٣/١، برقم (١)، ومسلم: ١٥١٥/٣، برقم (١٩٠٧).





The standing standing



باب المحاسبة

«قال الله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدِّ ﴾ [الحشر، من آية: ١٨]، إذا نظرت (لغدٍ) فإنك سوف تحاسب نفسك: ما الذي قدمته لله؟ عن أَنس بن مَالِكٍ أَنَّ رَجُلاً قَالَ: يَا رَسُولَ اللهِ، مَتَىٰ السَّاعَةُ؟ قَالَ: «مَا قَدَّمْتَ لَهَا؟» (اللهُ مَحَاسِة.

﴿ اَنَّقُوا اللهَ وَلْتَنظُرُ ﴾ النظر هو حقيقة المحاسبة ﴿ نَفْسٌ مَّا فَذَمَتْ لِغَدِّ ﴾ على أية حالة تعود إلى ربك وتلقاه؟ يقول أهل الله من السادة الصوفية: «مِلاكُ الأمر كله أن تُجَهِّزَ حُجَّتَك للهُ غدًا» فالناس يسألون أهل الله ويقولون: لا نريد أوامر كثيرة؛ صلّ وصُمْ واذكر واتلُ وافعل كذا وكذا، نحن نريد مفاتيح نسير عليها.

قالوا: هذه المفاتيح تتمثل في أنك كلما تُقْدِمُ على عمل تُفكِرُ: ماذا ستقول لله تعالى غدًا؟ فإذا كنت مؤمنًا بالله تعالى ومؤمنًا بأن هناك يومًا آخر، ومؤمنًا أن في هذا اليوم الآخر حساب وثواب وعقاب، فإنك سوف تحاسب نفسك قبل العمل وتنظر إذا ما كان هذا يُرضي الله أو لا يرضيه، ومن هنا تأتي الحاجة إلى الفقه؛ الفقه مهم لأنه الحكمة؛ لأنه الذي يبين للناس معالم الحلال والحرام ﴿ فَتَتَلُوا أَهْلَ ٱلذِّكِرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنبيء، من آية: ٧]، ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا ٱلله وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَأُولِي ٱلأَمْ مِن مَن آية. ٥٩]، فأولوا الأمر هم الذين تَولُوا استنباط الأحكام الشرعية من الأدلة التفصيلية من الكتاب والسُنَّة، فالطاعة هنا تكون لله، وتكون لرسول الله عَنهُ،

⁽١) أخرجه أحمد برقم (١٢٧٥٥) من حديث أنس، والحديث بلفظ: «مَا أَعْدَدْتَ لَهَا» متفق عليه.





وتكون لمن نسب أحكام الله مُوقّعين عن الله '، فأولوا الأمر هم العلماء، وهذه هي الحكمة، فالمحاسبة تحتج إلى حكمة، والحكمة تكون بالعلم

إذن العلم مهم، وهو إما بالتعلم وإما بالسؤال.. إذا لم تكن عالمًا فشل العالم. «وإنها يُسْلَكُ طريقُ المحاسبة بعد العزيمة على عقد التوية»: التوبة التي قدمناها لابد أن نعاهـ لا الله عليهـ ونوقع عقـدا بيننا وبينـه رَهُ والله أمرن فـي القـر آل فقـال: ﴿ أَوَفُواْ بِٱلْعُقُودِ ﴾ الماندة، من الله ١ أَمْر ٢ فلابد من الوفء بعهد الله ﴿ وَكَانَ عَهَدُ أَلَّهِ مَسْتُولًا ﴾ [الأحزاب، من آية: ١٥]، ﴿ وَبِعَهْدِ ٱللَّهِ أَوْفُواْ ﴾ [الأنعام، من آية: ١٥٢].

"والعزيمة لها ثلاثية أركان: أحدها: أن تقيس بين نعمته وجنايتك": يعنى تفكر وتحاسب نفسك، وتفول: ما هي النعم التي أنعم الله عليَّ بها؟ وكم هي؟ لو كنت موفقًا لشرح الله صدرك وأظهر لك منته عليك، ولو كنت غير موفق أغلقت عليك بصبرتك نم لا تجد لله عليث منة وتشكى في نفسك وتصبح مطموس البصيرة، لكنه لو وفقك الله لرأبت بعمه عليث تترى، لا تعد ولا تحصى في كل نفس؛ عقلك نعمة، أذناك نعمة، عيناك نعمة، فإن أخذها الله منك فهي نعمة ما بعدها نعمة. قال رسول الله عنه: ﴿يقول اللهُ عَلَىٰ مِنْ أَذْهَبُتْ حَبِيتَيْهُ فَصَبَرَ وَاحْتَسَبِ لَمْ أَرْضَ لَهُ ثُوابًا دُونَ الجَنَّة »(٢)؛ مضمون له الجنة.

تنفسك نعمة، رأيت أحد الطغاة وهو ممسك بوردة يشمها في قفصه وهم يحاكمونه، فسألت: ما شأنه "قالوا لي إنه يتقطع مع كل نفس يتنفسه كأن بداخله سككين تقطع فيه عندم يدخل أو يخرج النفس، فيُسَلِّي نفسه بالوردة لكي يخفف الألم قليلًا!

⁽٢) سبق تخريجه، ص: ١٤٤.



 ⁽١) لابن القيم رَحَمُ اللهُ كتاب اسمه: (إعلام المُؤقِّعِين عن رب العالمين).



र्राहरी को रेर्राहरी के रेर्ग

إذن نحن في نعمة مستمرة؛ فلو فتح الله عليك لأراك مَنَّته عليك، ولو أغلق بصيرتك لنسيت نعمته..

"وهذايشُق على من ليس له ثلاثة أشياء"، هناك ثلاثة أشياء تساعدك على فتح البصيرة ورؤية النعمة ورؤية الجناية التي فعلتها في قِبَل الله، فهو كالله يمن عليك بالمنن والمنح والنعم، وأنت تقابله بالمعصية والفرار والطغيان والنسيان والقسوة.

1- «نور الحكمة»: وهو الفقه سواء بالعلم أو بالسؤال، فإذا كنت أعلم الحلال والحرام يصبح عندي عقلية فارقة بين ما يجوز أن أفعله وبين ما لا يجوز، لكن لو لم أعلم الحلال والحرام أصبح تائها لا أدري ما الذي يرضي الله عنه وما لا يرضى عنه، فقد أظن أني على طاعة وأنا غارق في المعصية؛ سمعت من الناس كثيرًا يقولون: أنا عمري ما فعلت شيئًا سيئًا، قلت له: أبدًا؟ قال لي: أبدًا، فسألته: هل تصلي؟ قال: أصلي الجمعة!

كنت ظننت أنه يصلي جماعة في المسجد في الصف الأول لم يترك قفا الإمام أربعين سنة، اتضح أنه يصلي الجمعة فقط! وهو يظن أنه لم يفعل معصية في حياته والنبي على يقول: «الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ الصَّلاَةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ ""، يعني ذنب عظيم وليس كفرًا يعني أنه خرج عن الملة ولكنه ذنب أخو الكفر، وبالرغم من ذلك فإنه لا يراه ذنبًا أصلًا.

وآخر يقول لي: لا أدري لِمَ ابتلاني الله بهذه الابتلاءات؟! بالرغم من أنني سليم مائة في المائة، وأبحث في نفسي فلا أجد شيئًا خطأً! فهذا مخذول وهو في مصيبة كبيرة، فالإنسان إذا لم يجد شيئًا في نفسه يذهب إلى ربه ويبكي ويسأله سبحانه أن يبصره بعيوب نفسه، ويقول: سامحني.. اغفر لي.. افتح عليّ، وتقف أمام

⁽١) أخرجه الترمذي، برقم (٢٦٨٩) كتاب الإيمان، وقال: حسن صحيح غريب.

الباب حتى يمتح الله لك، فما دمت رأيت نفسك أنك قد وصلت إلى الغاية فاعلم أنك في الحضيض.

٧- "وسوء الظن بالنفس": أحدهم مرة قال لي: ربنا يحبني، قلت له: هذا شيء جميل أن تتق بالله... فكيف يحبث الله؟ قال ومن يحب إذا لم يحبني أن؟! وأخذ يسرد ما أعطاه الله من الدنيا: أموال وجاه وسلطان وحسب وبسب ومتع وشهوات! وكل هذا عند الله لا يساوي جماح بعوضة وليس دليلًا على الحب، الدليل على الحب التوفيق . الزيادة في العبادة. الاستمرار فيها، أما غير ذلك فليس بتوفيق، هذه نعم متكاثرة تسنو جب منك الشكر بالليل والنهار، وهي عليك لا لك، تبعاتها أنت غير قادر عليها.

قال لي: أنا منذ خمس سنوات فتحت حسابًا في البنك أخرج الزكاة وأضعها فيه لأني لا أجد فقيرًا! قلت له هل نحن في عصر عمر بن عبد العزيز"ا بحث فلم يجد فقبرا في المسلمين! قال بعم والله. قلت له: حسنًا إن شاء الله أكتب لك عشر عنلات وأكتب لك المبلغ التي يحتاجونها؛ ديون وعلاج وزواج وناس تريد أن نشتري سيرة تعمل عليها الأنهم لا يجدون طعاما يأكلونه وناس تريد أن تفتح محلا يبيعون فيه الحلوى، قال لي أن أريد أن أعطي الواحد عشرة جنيهات في عشرة جنيهات؛ ولذلك لا أجد من يستحق العشرة جنيهات، وأنت تقول لي أعط له خمسة آلاف وستة آلاف يفتح بها محلًا!

كان السلف إذا أعطى أعبى حتى يتقل من الفقر إلى الغنى ويزكّي هو السنة القادمة، وهذا كنز الأموال في المصرف! فهو لا يخرج الزكاة ولكنه يضعها في المصرف لكي تزيد ويريد إخراجها وبالملايين، ويريد آلاف الناس ليعطي لهم عشرة في عشرة. لا يوجد حكمة!! لا يوجد اتهام للنفس! عنده (الأنا، والذاتية) كبيره جدًا، كان بعض أهل الله وهم يربّود أتباعهم وأنفسهم يخلّون كلامهم من (أنا) -وذلك في مرحلة من مراحل التربية يدرّب نفسه- ومن (ياء الملكية)



The way where was the way where we want to want the way was the way where we want to want the way where we want to want the way was the way where we want to want the way was the way where we want to want the way where we want to want the way where we want to want the way was the way where we want to want the way was the way was

فلا يقول: هات كتبي، خذ طعامي، تعال بيتي، ولكن يقول: تعال البيت، خذ الكتاب، هات الطعام، لا يضيف إلى الياء التي تعني الملك والحوز لأنه لا يملك من الدنيا شيئًا إنما المالك هو الله، ونرجع بعد تلك الوقفة للكلام العادي؛ لأن سيدنا رسول الله على قال: (أنا)() وقال: تعال إلى بيتي، وهو خير من نقلده، ولكن هذا لتقهر نفسك المعاكسة وترفضها في بداية السلوك وأول الطريق.

٣- «وتمييز النعمة من الفتنة»: الله ﷺ أعطى لك أموالًا ليس لاستخدامها في الشهوات ولكن لكي تسلطها على هلكتها في الحق، فاعلم أنها نعمة فلا تجعل قلبك يتعلق بها أو يلتفت إلى غيره..؛ فإن وقعت في ذلك فاعلم أنها نقمة وفتنة.

انظر إلى النعم التي أعطاكها الله ركان نعمة السلطان، نعمة الجاه، نعمة الوظيفة، نعمة الزوجة، نعمة الولد، نعمة المال، أدت بك إلى أي شيء؟ إلى حب الله ورسوله؟ حب المسلمين؟ بذل ما في يدك توكلا وثقة بالله وما عنده؟ فإن الحب عطاء من غير نظر إلى مقابل، أو أنك قد التفت بها إلى غيره لله فإذا كانت الأولى فهي نعمة، وإن كانت الثانية فهي نقمة وفتنة.

«والأمر الثاني: أن تميّز ما للحق عليك عمالك أو منك»: مديونية ودائنية..؛ نريد أن نتحاسب: ماذا لك؟ وماذا عليك؟ وكل واحد يعرف حقه.. هذه هي القضية الثانية في المحاسبة.

وماذا عليك في قِبَلِ الله؟ عليك الطاعة والفروض والواجبات، ومطلوب منك السنن والرواتب والنوافل.

⁽۱) منه قوله ﷺ «أنا خاتم النبيين في النبوة» وقوله ﷺ: «وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت أنا إلى الجن والإنس» وقوله ﷺ: «وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحَدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ» وقوله ﷺ: «أَنَا رَعِيمٌ بِبَيْتٍ فِي رَبَضِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ الْمِرَاةَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا».



فما لك عند الله؟! لا شيء، فأنت مفلس لأن هذه الأعمال في مقابلة بعض المنن التي عليك لا شيء..،

يا مسكين اعرف نفسك! وقف عند حدِّك!

الكشفت الحقيفة؛ فتعلم أن الجابة عليك حُجّة، والصاعة عليك منّة تقول أنا صليت، يقول لك. أنا الذي جعلتك تصلى، تقول. أنا زكيت، يقول لك أن الذي وفقتك للزكاة، تقول: أنا ذكرت، يقول لك: أنا الذي جعلتك تذكر.

إدن أنت مدين في الجناية، مدين في الطاعة؛ فأنت تظن أن الطاعة التي فعلتها هي سبب دخولك الجنة. ولكن انضح كما قال رسول الله عليه: لنْ يُدْخِل أحدًا عملُهُ الجنَّة » قَالُوا: ولا أنَّت يا رسُول الله قال «لا، ولا أنا إلاَّ أنْ يتغمَّدني الله بفَضْل وَرَحْمَةٍ ١٠٠١، ﷺ.

"والحُكْمُ عليك حجة ما هو لك معذرة»: لا تقل: يا ربنا أنت الذي كتبت على الطاعة، وأنت الذي كتبت على المعصية. الأمر ليس كذلك فالجناية التي كتبت عليك حجة عليك وليست معذرة لك، هي كتبت عليك لكي تعتذر وتقول له: سامحي، اغفر لي. لتثبت افتقارك إليه ولا تتكبر، والحُكم عليك حُجّة ما هو لك معذرة، لا تستطيع أن تحوله إلى معذرة تعتذر بها عند الله.

«والثالث: أن تعرف أن كل طاعة رضيتها منك»: رضيتها من نفسك وفرحت بها كأن قمت الليل أو صمت النهار «فهي عليك»؛ لأنها تحتاج إلى شكر، والشكر يحتاج إلى شكر والشكر يحتاج إلى شكر.. وهكذا أبدًا.

وكل معصية عيَّرت بها أخاك فهي إليك»: مردودة الأنك بتعييرك قد برأت نفسك، وتبرنتك لنفسك كبْر، فربما يغفر الله له ويؤاخذك بها، فيكون هو الذي فعل المعصية

⁽١) أخرجه البخاري في الرقاق، وقد سبق تخريجه ص: ٧٩.





المونية المراه المواقع المراه المواقع المراه المواقع المراه المواقع المراه المواقع المراه المواقع الم

«فلا تضَعْ ميزان وقتك من يدك»: أي لا تترك المحاسبة واعرف الذي لك والذي عليك، ولو تخليت عن هذا الميزان ضاع وقتك، وضاع واجب وقتك، وإذا حدث

ذلك فإنك ستتوه ولن تعرف الحقيقة أبدًا...؛

وهذا الانكسار والذل الذي تفعله المحاسبة في نفس الإنسان هو الذي يهيئك للدخول إلى الإنابة.









الإنابة ثلاثة أشياء

(١) الرجوع إلى الحق إصلاحًا كما رجع إليه اعتذارًا.

وذلك بـ:

١- الخروج من التبعات.

٢- والتوجع بالعثرات.

٣- استدراك الفائتات.

(٢) والرجنوع إلينه وضاءً كمنا رجنع إلينه عهدًا.

وذلكب

١- أن الجناية عليك حجة.

٢- والطاعة عليك مِنّة.

٣- والحكم عليك حجة، ما هو لك معدرة.

(٣) الرجسوع إليسه حسالاً كمسار جسع إجابسة.

وذلك ب

١- الإياس من عملك.

٧- معاينة اضطرارك.

٣- بشيم برق لطفه منك.

600000









بين يدي الإنابة



باب الإنابة ينبغي أن تدخله وأنت ذليل خاضع لله.

بعض الغربيين يقولون: كيف يكون الإنسان ذليلًا؟ فتقول له: ذليل لله.

فهو لم يسجد لله تعالى، ولو سجد لعرف كيف يكون ذليلًا لله وبذلك يكون عزيزًا على كل خلقه؛ لأنه أخرج الدنيا من قلبه فكانت في يده، لا يشغله شيء، ولا يتلفت إلى شيء، متوكل على الله، لا يخاف سوى الله، لا يعبد إلا إياه، لا يطلب إلا منه، لا يتوكل إلا عليه.

رضًا وتسليم وسعدة لو عرفها غيرنا لقاتلونا عليها كما يقاتلون على البترول؛ لأنهم في جحيم وهم يكتمون أنهم لا يقدرون أن يخرجوا من هذا الجحيم ﴿ وَاَعْلَمُواْ أَنَ اللّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْهِهِ ﴾ [الأنفال، من آية: ٢٤]، فرعون كان يرى سيدنا موسى؛ عقله يقول له: اقتله فهذا هلاكك على يديه! وقلبه لا يطاوعه ويخاطبه قائلًا: ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَيمْتَ فِينَا مِن عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ ٱلّتِي فَعَلْتَ ﴾ [الشعراء، الأينين ١٠٠-١٨]، فهذا ليس خطاب من يريد أن يقتل أحدًا!! وفرعون كان يقتل النظرة، فكان ينظر فقط إلى السَّياف ويشير إليه بقتل من يريد، ولكن الله عَلَى قال للسيدنا موسى: ﴿ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَعَبَةً مِنِي وَلِنُصِّنَعَ عَلَى عَيْنَ ﴾ [طه، من آية: ٢٩]، أي أنزل الله تعالىٰ عليه خيمة المحبة: ﴿ وَاَعْلَمُواْ أَنَ ٱللّهَ يَعُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْهِهِ ﴾، فإذا كان قلبه الذي بين صدره يحول بينه وبينه ولا يستطيع أن يتصرف دونه؛ فهو يحول بين المرء ولسانه كذلك.

فبعد أن قدَّم أن اليقظة هي أول الطريق، وأنه ينبغي للمؤمن أن يعلم حقيقة الدنيا،



إذن فهذه الدنيا ينبغي أن نفهم فيها أنه لا حول ولا قوة إلا بالله، إذا تيقظت وعرصت حقيقة الدنيا وأنها إلى روال عرفت أيضا أنه لا حول ولا فوة إلا بالله، فلا قوة لنا إلا من لله، ولا حول لن إلا بحول الله، ولا عمل لنا إلا بتوفيق الله، ولا هداية لنا إلا بهداية الله، فالأمر كله لله من قبل ومن بعد.

ثم تكلم بعد ذلك عن أول خطوة تستمر مع الإنسان إلى منتهاه وهي التوبة، فاليقظة أول الطريق والتوبة أول خطوة تخطوها في هذا الطريق، وبين شروطها وأحوالها وأنواعها وما يساعد عليها ثم بعد دلك أردفها بالخطوة الثالثة المحاسبة، وكما قال رسول الله عند مالكيش من دان نفسه، -يعني حاسبها قبل يوم القيامة «وعمل لما بغد المؤت، والعاجز من أثبع نفسه هواها وتمنى على الله ويروى عن غمر بن الخطاب قال العاموا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وتزينوا للعرض الأكبر وإنما يخفّ الحساب يؤم القيامة على من حاسب نفسه في الذّنيا» في كايم الذيك

بعد ذلك تأتي مرحلة الإنابة، وهو الباب الرابع من الأبواب المائة، حيث قَسَمَ الطريق إلى عشر مراحل كل مرحلة إلى عشر خطوات.

⁽۱) أخرجه الترمذي: ٢٢٨/٤، برقم (٢٤٥٩)، والحاكم: ١٢٥/١، برقم (١٩١) وقال: صحيح على شرط البخاري.





रिन्धें के रित्त में के रित्त में



باب الإنابة



«قال الله ﷺ: ﴿ وَأَنِيبُوٓا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾ [الزمر، من آبة: ١٥]، ها هو الشاهد؛ يعني أنهم كانوا يتعاملون مع القرآن كلمة كلمة ويقفون عندها ينظرون ويتفكرون: كيف ننيب إلى الله؟

كيف تطيعه ﷺ نعمل برنامجًا حتى ننفذ أوامر الله فإنه تعالى قال: ﴿ وَأَنِيبُواۤ ﴾، إذن فلابد أن يقف الإنسان مع نفسه ومع ربه فيضع برنامجًا لكيفية الإنابة.

والإنابة إلى الله تكون بامتثال أمر الله، مع الفرح بما عنده وما هو منه، والسكون بين يديه الله على المحبة والرضا به الله دون سواه.

قال العلماء: الصلاة دليل الإنابة، النبي عَنِيْ يقول في شأن هذه الصلاة أنها عمود الأمر (') وأهم شيء فيه، يعني من غيرها تُهَدُّ الخيمة، من غيرها لا تستطيع ركوب الجمل ولا أن تضع عليه الرحل أو الهودج، يقول في شأنها رسول الله على: «الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلاَةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ ('')، رأفة بالأمة لم يقل: فهو كافر؛ فلو قالها لخرج من الملة، لكن قال: (فقد كفر)، كفر يعني ارتكب عملًا فظيعًا شنيعًا من أعمال الكفار ﴿ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَنَبًا مَّوقُوتَا ﴾ [النساء، من آية: ١٠]، فهذه الصلاة فالذي لا يجعلها عنده كتابًا موقوتًا كأنه فعل فعلًا خارج إطار الإيمان، فهذه الصلاة عظيمة جدًا ﴿ وَإِنَّهَا لَكَيِيرَةُ إِلَّا عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة، من آية: ١٤]، وهناك كتاب جمع فيه عظيمة جدًا ﴿ وَإِنَّهَا لَكَيِرَةً إِلَّا عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة، من آية: ١٤]، وهناك كتاب جمع فيه

⁽٢) أخرجه الترمذي، برقم (٢٦٨٩) كتاب الإيمان، وقال: حسن صحيح غريب.



⁽۱) روى معاذ بن جبل عن رسول الله على أنه قَالَ: «أَلاَ أُخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ كُلِّهِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ » قُلْتُ: نَلَى يَا رَسُولَ الله، قَالَ: «رَأْسُ الأَمْرِ الإُسْلاَمُ، وَعُمودُهُ الصَّلاَةُ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الجِهَادُ» أخرجه الترمذي، برقم (٢٦٨٣) كتاب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، وقال: حسن صحيح.



مؤلفه الأحاديث التي في تعظيم شأن الصلاة عنوانه: «تعظيم قدر الصلاة»(١).

سألوا أهل الله عن معنى كلمة: «منيب»؛ فأحدهم قال: منيب يعني محب لله، سألوا آخر قال يعني حاضع لله ومستسلم لله، سألوا تاث فقال، بعني مقس على الله بسرعة وبفرح وبشوق، سألوا رابعًا قال: يعني مُدبر عما سوى الله. أي يضع ما سوى الله خلف ظهره حتى لا يراه.. ودار كلامهم كلهم -كل أهل الله- على هذه الأربعة: المحبة والخضوع والإقبال على الله والإدبار عما سوى الله.

فسألوهم: ما علاقة الصلاة بهذا؟! قالوا: وأنت واقف في الصلاة تكون مستقبل القسله، ففيها دلالة تدكرك على الإقدال بعني وأنت واقف في الصلاة مفيل على الله، وأنت واقف في الصلاة مفيل على الله وجهة تتوجه إليها فلا نصلي في أي مكال، كان من الممكن أن تكون القبلة في أي اتجاه ونصلي شرق، أو نصلي غرب، أو صلي حبوب شرق و قول: فا فَأَيْنَمَا تُولُواْ فَثُمَّ وَجُهُ الله و مند. من الممكن أن تكون القبلة في أي اتجاه ونصلي شرق، أو نصلي غرب، من المناه على الله على الله على الله و وَمِنْ خَيْثُ خَرَدَتَ فَوْلِ من المناه على الله الله و لكن حعلت كلت و وَمِنْ خَيْثُ خَرَدَتَ فَوْلِ وَجُهَلا شَظْرُهُ المنسجد الخرام و حَيْثُ مَا كُنتُمْ فَوْلُوا وُجُوهَكُمْ شَظْرُهُ و النسره، من به عندا، في فَنُولِيَتِ فَنُولِيَتُكُ قِبْلَةً تُرْضَنْهَا فَوْلِ وَجُهَلَكَ شَظْرَ الْمُسْجِدِ الْخَرَامِ أَنَّ النسره، من به عندا، في فنولِين في الناس لكبي بِكُفّة مُبارَكًا وَهُدًى و المحدن من آية: ١٩١]، هذه العلامة فيها إشارة ودليل، والدليل هو ما يوصل إلى الشيء، فالصلاة دليل الإنابة لأنها تلفتك إلى الإقبال.

⁽۱) لمؤلفه: أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (۲۰۲-۲۹۶هـ)، وكتابه هذا مشهور بين أهل العلم، قسّم المصنف كتابه هذا إلى أبواب، وجعل لكل باب عنوانًا، وأورد في الباب ما يتصل به من أدلة، وربما قدم كلامه وتعليقاته ثم يتبعها بذكر الأدلة من الكتاب والسنة وآثار السلف، وقد يقدم الأدلة ثم يذكر بعدها شرحه وتعليقاته. بلغ عدد النصوص المسندة الواردة بالكتاب وهدم، نصّا، وقد تنوّعت بين أحاديث مرفوعة وآثار موقوفة على الصحابة والتابعين ومن بعدهم.



باب الانسابة

राहरी का रेपाहरी को रेपाहरी के रे

وفي الوقت نفسه وأنت مستقبل القبلة تكون مستدبرًا العالم، وعندما تقول: «الله أكبر» -تكبيرة الإحرام يحرم عليك الكلام والأكل والشرب والعبث واللعب ﴿ وَقُومُوا لِلّهِ قَانِيْتِينَ ﴾ البقرة، من آية: ٢٣٨] يعني ساكتين، فكما قال النبي على «إِنَّ هذه الصَّلاةَ لا يَصْلحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلام النَّاسِ. إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآن »(۱) لا يصلح فيها الشواغل والمشاغل، إذن ففيها إقبال وإدبار،

ثم الحب.. ما حقيقة الحب؟ قالوا: الحب عطاء، وبذل، ومبادرة قبل الطلب، ومسارعة في هوى المحبوب، وليس بالتمني ولا ميلا قلبيا فقط، سيدنا أبو بكر كان يحب سيدنا رسول الله بي حبًا عظيمًا؛ ففي الهجرة كان يتقدم عندما يشعر أن خطرًا يمكن أن يأتي من أمامه، ويتأخر يحمي ظهره، ثم يأتي عن يمينه، ثم يأتي عن شماله، أكثر من خوف الأم على ابنها الصغير، وعندما دخل الغار دخل قبله، ولما وجد جُحرا ولم يجد ما يسده به وضع عقبه حتى لدغه ثعبان فبكى صامتًا من شدة الألم فنزلت دمعه على خد رسول الله بي وهو نائم، كل هذه الأشباء تدل على الحب، الحب لا يعني أن يحبه في قلبه ثم يقول له: اذهب وهاجر وحدك إني أخاف أن يدركونا.. الحب عطاء وبذل؛ فقد عرض سيدنا أبو بكر وحدك الي رسول الله بي الراحلتين، فأبي رسول الله الله حتى تكون هجرته خالصة لله، وقال له: (بالثّمن)(1).

قال الحسن: «وإن أناسًا قد غرهم بالله الغرور يقولون نحن نحسن الظن بالله لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل»(٣).

⁽٣) سېق تخريجه ص: ٢٩.



 ⁽١) أخرجه مسلم: ١/١/١، برقم (٥٣٧) كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تَحْرِيمِ الْكَلاَمِ فِي الصَّلاَةِ
 وَنَشيخ مَا كَانَ مِنْ إِبَاحَتِهِ.

⁽٢) أخرجه البخاري: ١/١٥٧، برقم (٢٠٣١) كتاب مناقب الأنصار.

تغصى الإله وأنْت تُظهر خبه * هدا لعمري في الْقياس بديغ للو كنت حقّا جبه لأطعته * إنّ الْمُحِب لِمَن يُحِبُ مُطِيغ فالحب عطاء، والصلاة عطاء وتشير إلى ركن ثالث من أركان الإنابة في الصلاة، نحن لا نجلس على الكراسي في الصلاة ونترك الإمام يصلي ونحن نشاهده مثلما يحدث في بعض الديانات.

إذن الصلاة أشارت إلى المحبة بالعطاء، وأشارت إلى الخضوع بالسجود، وأشارت إلى الإقبال بالاستقبال، وأشارت إلى التبري مما سوى الله بالإدبار، إذن الصلاة دليل الإنابة.

نحر نربد أن نفهم الإنابة ونعهم الدليل ونفهم الصلاة ونتأملها ونتدبرها، فنحن تعودنا على الصلاة ففقدنا معناها حيث إن الألفة ترفع الكُلفة وتحولت الصلاة من عبادة إلى عادة، فيم يظهر الأثر الفعال لها، لكن لو رجعنا مرة أخرى نتأمل ونتدبر ونهذئ أنفسنا ونعيش معها - سنستشعر حلاوتها وترجع لنا روح الصلاة مرة أخرى، الصلاة: صلة بين العبد وربه، ولذلك قال الله رفي في الحديث القدسي: «قسمَتُ الصَلاة بيني وبين عبدي نصفين من الحديث ولعبدي ما سأل "، فهاك صلة وهناك حب.

والصلاة في اللغة: الدعاء؛ فأنت تدعو الله فيَمُنُ عليك ويستجيب هذه عطية، إذن هو يحبك؛ فإذا قال قائل: إنه يعطي الكافر! نعم، فهو يحبه ويحب هدايته، لكنه إذا استمر كافرًا حتى يموت على كفره فهو الذي ضيّع نفسسه ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلِّمُونَا وَلَنكِن كَانُوا نَفسسه ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّمُونَا وَلَنكِن كَانُوا وَلِنكِن كَانُوا عَلَى مَر رحمن رحمن رحيم؛ رحيم الأخرة أنفُسَهُمْ يَظَلِّمُونَ ﴾ العرة، من الله ١٥٠، فوبنا كريم رحمن رحيم؛ رحيم الأخرة

⁽١) أخرجه مسلم: ٢٩٦/١، برقم (٣٩٥) كتاب الصلاة، باب باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة.



﴿ وَكَانَ بِأَلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحراب، من آية ٢٠]، لكنه رحمن الدنيا حتى الكافر

إذن فالحب عطاء، والخضوع سجود، والاستقبال إقبال، والإدبار تبري عما سوى الله وهي حقيقة الإنابة.

«الإنابة ثلاثة أشياء»: إذا أردت أن تحقق هذا المعنى:

يرحمه فهو صنعته.

1- «الرجوع إلى الحق إصلاحًا كما رجع إليه اعتذارًا»: إذن الإنابة هي المتممة للتوبة؛ فالتوبة: فيها اعتذار وندم، والإنابة: إصلاح ورجوع.. التوبة: النظر، والإنابة: العمل و تَابُوا وَأَصْلَحُوا ﴾ [البقرة، من آية: ١٦٠] التوبة هي أنك تندم على الذنب، وتعاهد ربنا بأنك لن تعود إليه مرة ثانية وأن تنخلع منه، وأن ترد حقوق العباد.. التوبة: التصميم على ترك الذنوب، والإنابة: الفعل.

إذن لابد عليك -بعد أن تُبت- أن تعمل لله. تفعل شيئًا تنيب إلى الله. تشعل. تصوم. تصلي. تذكر. تدعو. تتلو. تكفّ أذاك عن الناس. تنتهي عن المناهي والمناكير. وهكذا تفعل وتترك لله، كها رجع إليه اعتذارًا، يعني أنت في التوبة تكون ندمانًا...؛ فلا يكفى التوبة باللسان لابد أن يتلوه الإنابة بالعمل.

٧- "والرجوع إليه وفاءً كما رجع إليه عهدًا»: فالتوبة عهد بينك وبين الله ﴿ وَكَانَ عَهَدُ اللّهِ مَسْعُولًا ﴾ [الأحراب، من آية: ١٥]، ستُسأل عنه فلابد أن ترجع إليه ﷺ بالوفاء كما عاهدته والإنابة هي الوفاء بالعهد؛ لأن الغدر في العهد نوع من أنواع النفاق والخيانة، قال رسول الله ﷺ: "أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلةٌ مِنْ النِفَاقِ حَتَّىٰ يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ خَصْلةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلةٌ مِنْ النِفَاقِ حَتَّىٰ يَدَعَهَا: إِذَا اؤْتُمِنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ





كذُب، وإذا عاهد غذر، وإذا خاصم فجر، "النفاق العملي وليس النفاق الاعتقادي، النفاق الاعتقادي وإذا عاهد غذر، وإذا خاصم فجر، "النفاق العملي وليس النفاق الاعتقادي والعياذ بالله عقابه الخلود في النار ﴿ إِنَّ ٱلمُنْفِقِينَ فِي ٱلدَّرُكِ ٱلْأَسْفَلِ مِن ٱلنَّارِ ﴾ الساء، من ابنه ١٥)، لكن النفاق العملي يجب أن نتوب منه ولا ندع أنفسنا وفينا خصلة من خصاله، وألا يخاصم أحدنا فيفجر في خصومته وهو عارف بحقوق الناس.

حصر طلاق بين الزوجين فلا يؤديها ولا يتمنى أذاها في نفسها، بل تظل المعاملة بالمعروف، وينذكرها بالجميل، ويذكر أمام الناس محاسنها وطيب عشرتها، ولا يؤديها بأولادها ولا يضارها بهم.

رأينا وثائق الطلاق الموجودة في الأوقاف قديمًا كانت مكونة من ثلاثة مقاطع: المقطع الأول الحمد لله والصلاة على رسول الله... وكذا والشهادتين هذا يعني أننا مسلمون المقطع الثاني مدح فيها -عندما تقرأه تقول هذا مجبون أنه يطلقها يقول لها: أن لم أر منك يوم سيئًا وجزاك الله خيرًا وهي عشرة طيبة قضيناها معًا..؛ إذن هؤلاء أناس طيبون؛ لأن هذا من صفات المؤمنين أنك لا تخلف العهد، وأنت كنت آخذ بينك وبينها عهدًا موثقًا وغليظًا.

٣ "والرجوع إليه حالاً كما رجع إليه إجابة": فكما استجبت إليه وتبت فلابد إدن عليك أن تغير حالك معه.

«وإنها يستقيم الرجوع إليه إصلاحا بثلاثة أشياء:

١- بالخروج من التبعات»: فإذا كان عليث صلاة فائتة تؤديها، صيام فائت تؤديه، قصرت في شيء من حقوق الله.. زكاة لم تخرجها لمدة عشرين عامًا تخرجها

⁽١) أخرجه البخاري: ١/١، برقم (٣٤)، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق.





أما حقوق الناس فعلى نوعين: مثال النوع الأول: أرض أنا مغتصبها أرجعها لصاحبها.

مثال النوع الثاني: حدث منك غشّ في الميزان لمدة عشرين سنة في سلعةٍ ما، وكنت تبخث الميزان، أو أن شخصًا اغتصبت منه شيئًا ولا تستطيع العثور عليه، أو أنه قد مات ولا وارث له، ففي هذه الحالة أتصدق بقيمة هذا الشيء المغتصب لأنه تعذر أن أرده لصاحبه، أما لو كان حيًا واستطعت الوصول إليه أو كان ميئًا وله ورَثة يسهل الوصول إليهم- فيجب أن تُرد له بأي طريقة.

أما تاجر المخدرات التائب فهذه الأموال يجعلها لله، ويأخذ منها على قدر ما تستقيم به حياته. تسأل: أنا جمعت ملايين من الرقص وتبت الآن فماذا أفعل؟ خذي ما يكفيك بالمعروف والباقي يخرج لله. مثال: شخص زني بزوجة جاره ويريد أن يذهب إليه ويطلب منه أن يسامحه؟ في هذه الحالة الستر أَوْلَىٰ لأنه سيقتل زوجته ويقتله. والتوبة عند الله هكذا تكون، والنبي عَلَى يقول: «كُلُّ أُمَّتِي مُعَافَى إلاَّ المُجَاهِرِينَ. وَإِنَّ مِنَ المَجَانَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلاً ثُمَّ يُصْبِحَ وَقَدْ سَتَرَهُ اللهُ فَيَقُولَ: يَا فُلاَنُ عَمِلْتُ الْبَارِحَة كَذَا وَكَذَا، وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ وَيُصْبِحُ يَكُشِفُ

⁽۱) متفق عليه، واللفظ للمخاري: ۲۹۰/۲، برقم (۱۸۵۲) كتاب الصوم، بب من مات وعليه صوم، ومسلم برقم: ۸۰٤/۲، (۱۱٤۸).



سِتْرَ اللهِ عَنْهُ »(')، أنت تبت تاب الله عليك..؛ انس هذا الذنب ولا تفضح نفسك؛ فإن الستر هنا هو المأمور به.

إذن التبعات الخروج منها كل بحسبه: ما لله تعالى يكون بقضائه، وما للبشر وهو قائم يكون بردة، فإذا انسد وانقطع الطريق لرده يكون بالتصدق بقيمته على بية صاحبه، فإذا كانت هذه الحقوق تورث الحقد والضغينة والفتنة فالتوبة تكون بين العبد وربه؛ لأن الستر في هذه الحالة أولى.

٧- «والتوجع للعثرات»: فإذا رأيت أحدًا يعمل ذنبًا تحزن كأنك أنت الذي عمله، تكول عطوفا عليه لا تتكبر عليه، فهنك أنس تنكبر بالطاعة وتنه بها، لكن المسلم لا يتكبر بالطاعة ولا يتيه بها، وكلما رأى ذنبا في النس تحسّر، وهذا الإمام أحمد بن حنبل عرضوا بوله على طبيب قال: هذا رجل قد قطع الحزن كبده، يعني أصاب كنده وأصبح ورقة بالية، فقالوا له، لم هذا الحرن؟! فقال من بدع النس. من الذنوب.. وهو كاتم في نفسه ولا يملك التغيير إنما من الداخل حزين عليهم.

فإذا كان هذا حالك وشأنك تجاه عثرات الآخرين؛ فكيف بتوجعك على عثراتك أنت؟!

٣- «واستدراك الفائتات»: يعني الفائتات التي بينه وبين الله، والخروج من التبعات بالكلية بينه وبين العباد.

"وإنها يستقيم الرجوع إليه وفاءً بثلاثة أشياء:

۱ – بالخلاص من لذة الذنب»: يريد أن يخرج من الذنب، فالذنب وأنت تفعله إذا رأيته سيثًا فأنت ما زلت مؤمنًا ويوجد نور بالداخل، وأما إذا استحسنته فأنت قد

⁽١) أخرجه البخاري: ٢٢٥٤/٥، برقم (٥٧٢١) كتاب الأدب، باب ستر المؤمن على نفسه.





रिहरी को रि

خرج النور من قلبك وحل محله الظلمة.. لكي يأتي النور مرة ثانية من الداخل فلابد أن تتخلص من لذة الذنب، فلو وجدت نفسك مشتهيا للذنب فاعلم أن قلبك لم ينوَّر بعد، فَنَوِّرَهُ بالصلاة على الحبيب عَيْقُ وبالإكثار من ذلك. فكثرة الصلاة على النبي عَيْقُ تُنِير القلوب.

٢ - «وبترك استهانة أهل الغفلة تخوفًا عليهم مع الرجاء لنفسك»: لا تكن أنانيًا وتنشغل
 بنفسك فقط، ولكن احمل هَمَّ الخلق وأحب لهم ما تحب لنفسك.

٣- «وبالاستقصاء في رؤية علل الخدمة»: دائمًا اتهم نفسك بالتقصير، ولكن من غير وسوسة. كل فترة تخلو بنفسك وتسألها: هل أنا أعبد الله على صواب أم خطأ؟ وتبحث حتى لا يكون هناك أشياء خاطئة أنت تقوم بها وأنت لا تدري.

«وإنها يستقيم الرجوع إليه الله الله الله الله الماء:

١- بالإياس من عملك»: لا تلتفت لعملك فلن يدخلك الجنة، الجنة هذه عظيمة جدًا لكي تدخلها اسجد طوال النهار، فلو فعلت ذلك فمتى تأكل ومتى تقضي حاجتك؟! إذن فلا تعتمد على عملك الذي تقدمه لربك فهو في الحقيقة تافه، فارجُ رحمته وادعه أن يدخلك الجنة، تعلموا كيف تخاطبون ربكم؛ الحجاج -كان سفاكًا للدماء - قتل سعيد بن جبير، وكان من أهل الله فدعا سعيد قائلًا: اللهم لا تمكنه من أحد بعدي، فمرض الحجاج مرض الموت.. فأدرك أن دعوة سعيد قد أصابته، فكان يقول في مرض الموت: مالي ولسعيد (''..! يعني لما مرض فَهِم أن هذا من دعوة سعيد! لم ينغلق قلبه كاملًا، وهذا توفيق من عند الله لأنه كان كثيرًا ما يقرأ القرآن كان من كثرة قراءته للقرآن يختمه كل سبعة أيام - فقال: «اللهم اغفر لي فإن

⁽١) انظر القصة بتمامها في تاريخ الطبري: ٢٥/٤.

الناس يزعمون أنك لا تفعل ""، عرف كيف يخاطب ربه! فكأنه قال: أغفر لي حتى بعدو أنك الفاهر فوق عبادك بعدو أنك الفاهر فوق عبادك اعترف بذنبه وجاء نادمًا وفهم عن الله مراده، وخَبَتَ" وعرف كيف يخاطب ربه؛ إن الناس تزعم إنك لا تغفر للحجاج اللهم اغفر لي.

٧- «وبمعاينة اضطرارك»: اعلم أنك مضطر إليه وأنت في حاجة إليه وهو ليس في حاجة إليك، لابد أن تعتقد هذا دائمًا وتعلم أنه لا حول ولا قوة بك فأنت مسكس

" وبشيم برق لطفه بك العلى الاحط لطعه الدي بلطفه لذى الدس تعول العلى عليها حارس بأني الصربة فوقها تأني بحتها لم تأملت اللطف الذي بحدت معا في السارات والحوادث والأحداث الصعم ألك بين بدي الله يقعل فبك ما يشاء، ومن أجل هذا لابد أن تراقب لُطف الله فيك فيساعدك على أن حالك معه يترقّى ويكون أحسن ما يكون.



 ⁽٢) من الإخبات، قبال تعبالى: ﴿ وَيَشِرِ ٱلْمُخْبِينِينَ ﴾ [الحج: ٣٤]. والإخبات بمعنى الاطمئنان والتواضع والتُخشَع. انظر: لسان العرب: ٢٧/٢ بتصرف.



⁽۱) انظر: البداية والنهاية: ١٥٨/٩: قال فيه: (عن عمر بن عبد العزيز أنه قال: ما حسدت الحجاج عدو الله على شيء حسدي إياه على حبه القرآن وإعطائه أهله عليه، وقوله حين حضرته الوفاة: اللهم اغفر لى فإن الناس يزعمون أنك لا تفعل).





التفكّر

تلمس البصيرة الستدراك البغيت

(١) فكسرة في عسين التوحيسد.

- هى اقتحام بحر الجحود.
- لا ينجي منه إلا الاعتصام بضياء الكشف والتمسك بالعلم الظاهر.
 يتخلص منها بثلاثة أشياء:
 - ١- بمعرفة عجز العقل.
 - ٢- بالإياس عن الوقوف على الغاية.
 - ٣- بالاعتصام بحيل الله.

(٢) فكسرة في لطسائف السمسنسع.

- هو ماء يسقي زرع الحكمة.
 - تُدرِك بثلاثة أشياء:
- ١- بحسن النظر في مبادئ المِنَن،
 - ٢- بالإجابة لدواعي الإشارة.
- ٣- بالخلاص من رق إتيان الشهوات.

(٣) فكرة في معاني الأعمال والأحوال .

- هي تسهل سلوك طريق الحقيقة.
 - يوقف عليها بثلاثة أشياء:
 - ١- استصحاب العلم.
 - ٢- اتهام المرسومات.
 - ٣- معرفة مواقع الغير.







بابُ التفكّر



بعد أن بَيَّنَ باب اليقظة وباب التوبة وباب المحاسبة وباب الإنابة.. شرع في الباب الخامس من مائة باب.. يعني في الخطوة الخامسة من مائة خطوة (باب التَّفَكُّر).

«قال الله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الدِّحْرِ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِلَ إِلَيْمِ وَلَعَلَّهُمْ يَنفَكُرُونَ ﴾ [النحل، من آية: ٤٤]، وقف عند كلمةٍ من كتاب الله؛ لأنه هو الحق الذي ﴿ لَا يَأْنِيهِ البَّطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِن خَلْفِهِ * ﴾ [فصلت، من آية: ٤٤] كلمة الله على التي سمح لنا أن نتلوها وأن نقرأها وأن نهتدي بهديها. لم يفهم فقط ولا اقتنع ولا صَدَّقَ ولا آمن ووقف عند الإيمان فحسب بل عاش في قوله: ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَنفَكُرُونَ ﴾ يعني علينا أن نتفكر، والفكر في لغة العرب حركة النفس في المعقولات، يعني أن الإنسان يتفكر بعقله، فالفكر له ارتباط بالعقل والله على يقول: ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَنفَكُرُونَ ﴾ كأنه يدعونا إلى استعمال العقل، والتفكر لابد أن يكون له موضوع فقال:

«اعلم أن التفكر تَلَمُّس البصيرة لاستدراك البغية»: هذا هو التفكر المطلوب، هذه هي الحركة المطلوبة؛ النفس تدرك الأشياء عن طريق الحواس: السمع، البصر، الشم، الذوق، اللمس... ونحو ذلك - وتدرك الواقع المعيش الذي حولنا من خلالها، فمثلًا العين إذا أرادت أن ترى ما على يمينها فإنها تتحرك لتنظر: إما أن تتحرك مع ثبات وجهي، وإما أن تتحرك مع حركته أيضًا حتى ترى مساحة أكبر؛ فيلتفت الإنسان عن يمينه حتى يرى فتنقل العين إلى الدماغ هذا المشهد الذي عن اليمين أو هذا المشهد الذي عن اليمار، إذن العين هي منفذ من منافذ النفس المدركة حتى تدرك، والقلب أيضًا له عين..



قلوب العارفين لها عيون * ترى مَا لا يراهُ الناظرون فما عين القلب؟ البصيرة.

إذن عندنا بصر ينقل المحسوسات ويتعقل فيها، وعندنا بصيرة تنقل للقلب أبض بعبت، فلقلب له بغية كما أن النفس له بغية، فإدا كنت النفس تربد إدراك المحسوس من حولها فتتعقله في عالم الأشياء وفي عالم الأشخاص وفي عالم الأحداث وفي عالم الافكار، فإن القلب له بصيرة تدرك بغيته؛ حيث تتلفت البصيرة هنا وهناك ولكنها تبحث عن شيء آخر، لا تبحث عن عالم الأشياء والأشخاص وهذه الماديات، لكنها تبحث عن شيء يريده القلب، فماذا تهوى قلوب الصالحين؟ تُلَمُّس البصيرة، وهذا التَلَمُّس فيه حركة وفيه بحث في أنوار، أسرار، حكم.. فهُومات، عوالم أخرى تجول فيها الفكرة،

«وهو ثلاثة أنواع:

١ - فكرةٌ في عين التوحيد ١٠ المصيرة تبحث عن كُنُه التوحيد؛ فالسالث مشتاق إلى الله، يربد ال يعرف كل شيء عن ربنا، لكنه لن يستطيع أن يصل إلى شيء الأن هذا التوحيد هو تفكر في ذات الله؛ فالرب رب والعبد عبد وهناك فارق بين المخلوق والخالق.

إذن هذا الفكر- الذي هو في عين التوحيد- يمثل ورطة نريد أن نخرج منها، وهذا هو الحاصل، عندما يفكر، يفكر في عين التوحيد.

أهل الله أتوا بهذا لكلام من التجربة ومن الاستنباط؛ انقطعوا عن العالم وربوا أنفسهم واختلوا بذكر ربهم، فإذ بنفوسهم تحدثهم، وقلوبهم تميل، وعين البصيرة تلتمس عين التوحيد. فسجلوا ذلك في الكتب حتى يقولوا لك في أثن سلوكك وقد مررت بما مروا به من قبل - اطمئن عندما تحدث لك هذه الحالة سوف تخرج منها، سوف ترى علاجها وهي لا تؤدي إلى شيء .؛ لا تخف فهي قد حدثت لنا





كلنا..؛ إذن هدف التسجيل هنا في الكتاب أنه يعلمنا ويطمئننا أن هذا الأمر عادي، ولكن كيف تخرج منه؛ فأول شيء أن القلب يميل ويهوى ربه، ثم بعد ذلك يبدأ في التفكر والتلمس ويريد أن يجيب عن جميع الأسئلة ويطمئن، قال إبراهيم: ﴿ وَلَكِن لِيَظْمَيِنَ قَلْي ﴾ [البقرة، من آية: ٢٦٠]، يبحث في عين التوحيد، ولكن ربنا نجاه.

٢ - «وفكرة في لطائف الصنع»:

وَفِي كُولَ مُلَى مُنَالَمُ وَرَاءَهُ اللهِ وَرَاءَهُ فَيَعَلَمُ عَلَى اللهُ وَرَاءَهُ فَيَعَلَمُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَا عَلَمُ عَم

يرى الله الخالق ويرى الله بقدرته وحكمته وعِزّته وعلمه وإرادته وكل صفاته برحمته وعفوه- وراء كل شيء.

٣- «وفكرة في معاني الأعيال والأحوال»: فيجد نفسه وهو يصلي: الصلاة لها أسرار، وهو يصوم: الصيام له أسرار، وهو يحج: الحج له أسرار، وهو يذكر: الذكر له أسرار، كل سر مختلف عن الثاني، فيتفكر في تلك الأسرار وتنكشف له سرًا بعد سر؛ فمثلًا وهو قائم يصلي يُشبه الملائكة فيرى أن القيام إنما هو دليل على التوقير والتعظيم، وأنه بذلك يوقر ربه ويعظمه ويشتد به ذلك الوقار وهذا التعظيم إلى أن يخر لله راكعًا، ثم يقوم لله تعظيمًا فيخر ساجدًا، وهو ساجد يشعر أنه قد امتزج بالكون وامتزج الكون معه -لأن الكون كله يسجد لله- في السجود، فيقول فيه: سبحان ربي الأعلى، سبوح قدوس رب الملائكة والروح.. يعني تسبيح، والكون الساجد هذا يسبح ربه على كل حال ﴿ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلّا يُسَيّحُ بِمَدِهِ، وَلَكِن لا نَفْقَهُونَ الساجد هذا يسبح ربه على كل حال ﴿ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلّا يُسَيّحُ بِمَدِهِ، وَلَكِن لا نَفْقَهُونَ الساجد هذا يسبح ربه وأنت أصبحت ممزوجا في الكون؛ فأنت لست وحدك آية: ١٨]، والكل يسبح ربه وأنت أصبحت ممزوجا في الكون؛ فأنت لست وحدك



الذي نسجد ولكن يسحد معك أبصا الجن والملائكة والكول من حوث، ولذلك فإل الكفار عندما يموتول * فَمَا لَكَتَ عَلَيْهِمُ ٱلسَّمَاءُ وَٱلْأَرْضُ * مدد. من الله ١٦٥، لكن المسلم عندما يموت تبكي عليه السماء وتبكي عليه الأرض

إذن السماء تبكي وتسبح وتسجد... وأنت في هذا الكون متسق معه، هذا سر من أسرار الصلاة ويفتح الله على من يشاء بغير هذا، وهناك آسياء لا تسنطيع أن تعمر عنها؛ تشعرها وليس لها في اللغة مقابل، ويتقلب العبد فيها.

سيأخذهم خطوة خطوة : فكرة في عين التوحيد، وفكرة في لطائف الصنع، وفكرة في معاني الأعمال والأحوال.

"فأما الفكرة في عين التوحيد فهي اقتحام بحر الجحود": يعني بحر لبس له نهاية ومهلكة لا يُنجِي منه إلا الاعتصام بضياء الكشف: أي بالأنوار التي تمنح من الكشف وهي من عند الله ﴿ وَالتَّهُوا اللهُ وَيُعَكِمُ كُمُ اللهُ ﴾ النفره، من اله ١٢١٢، ٩ وعَلَّمْنَاهُ مِن لَدُنا عِلْما اللذي.

الإصم الغزالي اختى في المنارة يفكر سنين طويلة ثم توصل إلى أنه لا فاندة إلا بهداية الله، فألقى الله في قلبه بورًا، وعلم أن الأمر واضح الله تعالى خلقني، وأمرني بالعبادة، فالأمر واصح لا يحتاج الأمر إلى كل هذه الدراسة والكتب والنشكيك والرد على التشكيك؛ فنحن نصنع المشكلة ونبحث بعد صناعتها على حلها، فالأمر يسير ولكن على من يسره الله عليه، حيث انكشفت له الحقيقة، وقذف النور في قلبه ..؛ فيعلم أن الأمر كله بيد الله ...؛ فعندما تتلمس بصيرتك هذه الأسئلة حول الله الحياة، الموت، الأرراق العلاقات بين الخلق فإذ بالنور يبين لك أن الأمر هين قريب، وأن العبد عبد، والرب رب، وأن هناك فارق بين المحلوق والخالق، وأن الله عني في في المثلية ﴿ وَهُو السّميعُ النّصِيدُ ﴾ الشوري، من الله الله المثلية الإطلاع على كل حال، أو أثبت له اللطلاع على كل حال، أو أثبت له الله على كل حال، أو أثبت له الله على كل حال، أو أثبت له



रित्र में को रित्र

هذا التنزيه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ، شَيِّ * ﴾ ونفى أن يكون ﷺ محجوبًا؛ فالله لا يحجبه شيء، إنما أنت المحجوب؛ فالحجاب للناظر وليس للمنظور.

"والتمسك بالعلم الظاهر": الذي هو التمسك بالعمل الظاهر، تجد ذلك في نظم (الجوهرة) لسيدنا الشيخ اللقاني وشرح الباجوري، و(الخريدة) لسيدنا الشيخ الدردير هيئك، تقرأ في الخريدة:

أقسامُ حكم العقلِ لا مَحَالَه * هي الوجوبُ ثم الاستحالَة ثما الجوازُ ثالثُ الأقسامِ * فافهم مُنِحتَ لذةَ الإفهام وهناك في الجوهرة:

وكل نصِّ أوهم التشبيهَا * أوِّلْهُ أو فيوِّض ورُمْ تنزيها

فهذا أمر سهل جدًا، أن تركب قارب العلم الظاهر حتى تنجو من بحر الجحود، الذي هو البحث في كنه الله؟ ذات الله؟ كيف الله؟ متى الله؟! سبحان الله!! هذا.. وإما بنور يُلْقَىٰ في القلب.

"وأما التفكر في لطائف الصنع فهو ماء يسقي زرع الحكمة": ﴿ وَمَن يُؤْتَ ٱلْحِكَمَةَ وَمَا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَاللّهُ وَمَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّ

تنظر للإنسان وتقول: سبحان من سَوّاك! تنظر للطفل وتقول: لا إله إلا الله رب العزة يحفظه لا يستطيع أن يتكلم ولا يعمل. سبحان من رَبَّاه! تنظر إلى أصحاب العجز أو المرض أو الصحة أو القوة، أو تنظر إلى الظَّلَمة والطُّغَاة، أو تنظر إلى المظلومين والمقهورين، أو تنظر إلى الأغنياء أو الفقراء - فتلاحظ فعل الله فيهم،



وكيف أنه وفق هذا، وكيف أنه مَنَّ على هذا، وكيف أنه حرم هذا من أجل اختبار صبره وكيف أنه. وهكدا، والتعكر لا ينتهي تفكر في عينيك، في أذنيك، في أنفك، كيف نشم، وفي حسابك كيف نتكلم م مِثْلُ مَا أَنَّكُمْ نَطِقُونَ مَ عَارِت، من ايه ١٢٣، ثم تنفكر في السماء والأرض، في السحب، وفي المطر. أشيا، لا نهائبة م وَإِن تَعُدُّوا يَعْمَةُ الله لا نهائبة م وَإِن تَعُدُّوا

كنا في أول الطلب نقول عندما نسجد: سبحان ربي الأعلى على سحابك، سبحان ربي الأعلى على سحان ربي سبحان ربي الأعلى على شجرك، سبحان ربي الأعلى على شجرك، سبحان ربي الأعلى على أنهارك، سبحان ربي الأعلى على بحارك، سبحان ربي الأعلى على على أنهارك، سبحان ربي الأعلى على بحارك، سبحان ربي الأعلى على؛ فنستمر نصف ساعة ونحن سجود نريد أن نعدد النعم فنجدها لا تنتهي...؛ فيشعر الإنسان بعجزه.

"وأما الفكرة في معاني الأعمال والأحوال فهي تسهل سلوك طريق الحقيقة": فعندما تفكر في الأعمال وفي الأحوال بسهل عليك الفناء في الله: أي أنك تحرج عن حد الرسوم، فترى كل شيء حولك زائلا فنيه ولا ترى في هذا الكون إلا قدرة الله شيء وكل هذا إنما هو بالله. وتعيش في هذا الجو الذي فيه أن كل الحركت والسكنات وما بحدث في الأكون من حولت إنما هو بقدر الله وفعل الله ولا فعن للمخلوف في شيء من دلك، وهذه مرحمة وسط، لكنها تبين الحقيقة، تبين أن الله على كل شيء قدير، وتبين أنه فم فكال أليريد الله ولكن هي مرحلة بعدها مرحلة أخرى، وهي أن تعود لنفسك حتى أشياء كثيرة، ولكن هي مرحلة بعدها مرحلة أخرى، وهي أن تعود لنفسك حتى تراعي الرسوم الشرعية التي أمرَك الله بها من صلاة وصيام. ومن البعد عن المعاصى والمنهيات.

إذن الفكرة في معاني الأعمال والأحوال ستؤدي بك إلى نِسبة كل شيء لله، والنسبة هذه سبة حقيقية، وهو ما سبسهل عليث سلوك طريق الحقيقة الذي هو الفناء عما سوى الله.





«وإنها يُتخَلَّص من الفكرة في عين التوحيد بثلاثة أشياء:

۱-بمعرفة عجز العقل»: فنحن لا نستطيع بعقلنا -وهو محدود- أن نستوعب غير المحدود.. فهناك عجز للعقل.. له حدود، يفهم، يطبق، يتدبر، يستنتج، لكنه لا يدرك كُنه الحقائق التي هي أكبر منه.

٢- «وبالإياس عن الوقوف على الغاية»: عندما تتيقن أنه لا يمكن التعرف على كنه الله سترجع إلى نفسك.

٣- «وبالاعتصام بحبل التعظيم»: لو عرفت أن الله عظيم حق المعرفة ما بحثت البصيرة عن الله ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَى قَدّرِهِ ﴾ [الزمر، من آية ١٧]، ولو كان هناك تعظيم كما ينبغي لعرفت الحقيقة منذ البداية، والذي عطّل البصيرة عن إدراك ذلك هو أنها ما زالت صغيرة؛ ظنت أنها تعلقت بربنا الكريم، وهو الكريم ولكن ليس ككرم المخلوقين، ربنا خالق السماوات والأرض، فهو ﷺ مفارق للأكوان..؛ ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ عَشَى اللهُ وَ الشوري، من آية: ١١].

«وإنها تُدرَكُ لطائف الصنع بثلاثة أشياء:

1- بحسن النظر في مبادي المنن»: دائمًا ترجع إلى المنن التي مَنَّ عليك بها ربك وتحاول أن تتذكرها، من عليك بنعمة الإيجاد من العَدم، والإمداد من عُدْم، فأمدك بالحياة والسمع والبصر والكلام والقدرة والإرادة، وعلمك ما لم تكن تعلم ورزقك من الطيبات، ونجاك من ظلمة الكفر إلى نور الإسلام والإيمان من غير حول منك ولا قوة ... فلا حول ولا قوة إلا بالله جقًا وصدقًا.

٧- "وبالإجابة لدواعي الإشارات": كل مِنّة وراءها إشارة، حيث إن الله ﷺ تجلى في هذا الكون بأسمائه وصفاته؛ جعلك سميعًا بصيرًا حتى تلتفت إلى أنه إذا كنت أنت يا عاجز هكذا فما بالك بربك؟ فجعلك قادرًا وفي هذا إشارة إلى قدرة الله الذي





يقول لنشيء ٩ كُن فَيَكُونُ ٩ [النفرة. من آية ١١٧]، الذي بقبضته السماوات والأرض.

٣ اوبالخلاص من رق إتيان الشهوات : عندما تُخلص في البعد عن الشهوات يحدث نور في الفلب، ولذلك قال أهل الله. إن قلة الكلام وقلة الطعام وقلة المنام وقله الأنام يساعدونك على ترك الشهوات؛ فمثلا كلما تصوم كثيرا نجد النور في القلب، ولذلك قال على الشياب من استطاع منكم الباءة فليتزوِّخ، فإنَّه أَغْضُ للْبِصر، وأَحْصِنُ للْفرْح، ومنْ لمْ يستطع، فعليْه بالصّوْم، فإنّه له وجاءً "`. الصوم يضيق موارد الشيطان في الدم ومساره ومجراه "إنّ الشّيطان يجري من الإنسان مجرى الدّم الله تضيق عليه بالصوم يعنى تخنقه وهو يدعوك إلى الشهوات.

بهذه الأشياء تتمكن دائمًا من رؤية لطائف الصنع، والبصيرة تنقل هذا إلى قلبك فيزداد نورًا ويقينًا.

وإنها يوقف بالفكرة على مراتب الأعمال والأحوال بثلاثة أشياء:

١ - «باستصحاب العلم»: تَعَلَّمُ دائمًا، واحذر أن يتحول العلم إلى حجاب؛ إذا اعتررت به، فهو يوصلك إلى ربك إذا أخلصت فيه. إذن لابد كلما تعلمت شيئًا أن تجعله لله حتى يكون بورا ولا بكول حجابا، فالعلم يكون حجابًا بينك وبين ربث إذا ما كان هذا العلم يؤدي بث إلى الغرور والتعاخر والتعاظم والنظر إلى النفس بأنك أصبحت شيئًا مختلفًا عمن حولك، لكن إذا جعلته لله فإن فيه معرفة.

٢ - "وانهام المرسومات". المرسومات نوعان: أشياء شرعية مثل الصلاة والزكاة والصيام وهذه لابد من القيام بها، لكنها تحتاج إلى التعلق بالله لا بها.

⁽٢) متفق عليه، البخاري: ٢/ ٧١٧، برقم (١٩٣٣)، ومسلم: ١٧١٢/٤، برقم (٢١٧٤).



متفق عليه، البخاري: ٥/٠٥٠، برقم (٤٧٧٨)، ومسلم: ١٨/٢، برقم (١٤٠٠).

يا سائلي عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاه قد غاب عن كل شيء سره فسها * عما سوى الله فالتعظيم لله

يعني سيدنا رسول الله على وهو واقف يصلي -من شدة تعلقه بربه- حُجِبَ بينه وبين حركات الصلاة فظن الاثنين أربعة؛ هذا لم يحدث لأنه منشغل بالتفكر في الله قد غاب عن كل شيء سِرُه...؛ فالسر درجة من درجات ترقي القلب.

فاتهام المرسومات الشرعية بأن تتعلق بالله الذي من أجله تفعل ولا تتعلق بالله على الفعل؛ لا تنظر إلى أنك تصلي ولا أنك صائم، ولكن انظر أنك تفعل هذا لله وبأمر الله لأجل أن يرضى عنك، وانظر -من ناحية أخرى- أنه هو الذي أقامك في الصلاة وفي الصيام، ليس ذلك من حولك وقوتك وإرادتك ورغبتك إنما هو من الله، فالله الذي خلق الصلاة وخلقك وخلق الصلاة لك، فإذا نظرت هكذا كأنك اتهمت المرسومات.

وهناك مرسومات أخرى التي هي العالم حولنا.. مرسومات دنيوية سهل التخلص منها، لكن الذي ليس سهلًا الصلاة والصيام وسائر العبادات، ولذلك فإن كثيرًا من الناس ممن لا يفقهون.. والذين وصفهم النبي عَمَا للصحابة عَمَان فقال: «يَخْرُجُ مِنْهُ قَوْمٌ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لاَ يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الإِسْلاَمِ مُرُوقَ السَّهُم مِنَ الرِّسُلاَمِ مُرُوقَ السَّهُم مِنَ الرَّمِيَّةِ »(۱) وهم الخوارج صفاتهم هكذا.. تعلقوا بالرسوم ونسوا الرب عَلى المنهم من الرَّمِيَّةِ »(۱)

٣- "وبمعرفة مواقع الغِير": يعني الغيرة لله مثل سيدنا إبراهيم غار لله من الأصنام فحطمها، وكان رسول الله ﷺ لا يغضب إلا إذا إنتُهكَت حرمات الله، فإنه حينئذ

⁽١) متفق عليه، واللفظ للبخاري: ٢٥٤١/٦، برقم (٦٥٣٥)، وأخرجه مسلم: ٢٥٠٧، برقم (١٠٦٧).



يغضب الغضبة لا تكون لنفسه (1)، ومنهم الذي جذبه جذبة شديدة أثرت في عنقه، عن أسس من مالك قال كُنت أمْسَي مع رسول الله وهي وعليه بُرْدٌ نجْراني غليطُ الْحسية، فأدركه أغرابني فجبذ بردانه حَبْدة شديدة قال أنس فنظرت إلى صفحة عابق النبي يَيْه وقد آثرت به حاشية الرداء من شدة جبذته ثم قال. يا مُحمَدُ مُرْ لي من مال الله الذي عندك. فائتنت إليه فضحك، ثم أمر له بعطاء .

ومنهم من أسمعه كلامًا غليظًا وهو صابر وقد يبتسم ويحلم، أما إذا رأى أن حرمات الله قد انتهكت فإنه يثور ويغضب ويتمعر وجهه الشريف حُمرة.

إذا وفيت هذه الثلاثة فإنك تكون قد أدركت مراتب الأعمال والأحوال؛ حيث إن الغضب حالة، والرضا حالة، والتوكل حالة، والتسليم حالة...؛ أو بمعرفة مواقع الغير منك بأن الناس كلهم لا حول ولا قوة بهم، وأن الحول والقوة إنما هي لله.



⁽٢) متفق عليه، البخاري: ٢١٨٨/٥، برقم (٥٤٧٢)، ومسلم: ٧٣٠/٢، برقم (١٠٥٧).



 ⁽١) انظر شمائله ﷺ في: الترمذي في الشمائل المحمدية: ٣٤/١، والطبراني: ١٥٥/٢٢، والبيهقي في شعب الإيمان: ١٥٤/٢، وابن عساكر: ٣٤٣/٣.





التذكّر

أبنيت التذكر ثلاثت

(١) الانتفاع بالعظة:

ينتفع بالعظم بعد حصول ثلاثم أشياء:

١- بشدة الافتقار.

٧- بالعمى عن عيب الواعظ،

٣- تُذَكر الوعد والوعيد.

(٢) الاستبصار بالعبرة:

تستبصر العبرة بثلاثة أشياء:

١- حياة العقل.

٧- معرفة الأيام.

٣- السلامة من الأغراض.

(٣) الظفر بثمرة الفكر:

تجتنى ثمرة الفكرة بثلاثة أشياء:

١- قِصر الأمل.

٧- التأمل في القرآن.

٣- قلم الخلطة والتمني والتعلق والشبع والمنام.







بين يدي التذكُر ﴿

فبعد أَنْ ذَكرَ بِقِسْمِ البدايات: باب اليقظة، باب التوبة، باب المحاسبة، باب الإنابة، باب التفكر، يذكر هنا السادس من الأبواب العشرة التي تمثل قسم البدايات، وقسم البدايات واحد من عشرة وكل باب واحد من مائة، وهناك مائة خطوة مقسمة إلى عشر مراحل أو طبقات أو أقسام، وكل واحدة من العشرة فيها عشرة أبواب أو خطوات، فنحن الآن في الطبقة الأولى وفي الخطوة السادسة.

تيقظ الإنسان من غفلته وعرف حقيقة الدنيا وأنها إلى زوال، وأنها لم تبق لأحد من قبل، وهذه هي حقيقة اليقظة.

تيقظ وعرف أنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وأنه لا حول ولا قوة به، ولا يستطيع أن يُحدِثَ في الكون إلا ما أراد الله وبإذن الله..؛ فإنه لا يكون في كونه إلا ما أراد.

تيقظ فعرف أنه عبد مُكلّف يجب عليه أن يأتمر بأمر ربه الله فيقف عند أوامره ويفعلها، وعند نواهيه فينتهي عنها، وعند حدوده فلا يتعداها.

تيقظ فعرف أن هناك يومًا آخر نعود فيه إلى الله وليست المسألة دنيا فقط والحساب يكون فيها وينتهي الأمر، وأنه كما نشأنا من تراب نعود إلى تراب، ليس الأمر كذلك ولكن هناك يوم آخر للحساب، للثواب، للعقاب، يحقق فيه ربنا الله وعده بالجنة ووعيده بالنار. جعلنا الله تعالى من أهل الجنة وأبعدنا عن النار آمين.

تيقظ فعرف حقيقة الأمر. فإن حقيقة الأمرِ مع الله ﷺ: التسليم والرضا بما قد كتبه الله لك أو عليك. وحقيقة الأمر مع العباد: الرحمة.

وحقيقة الأمر مع النفس: الهِمة للعمل الصالح وللتصديق الصحيح.



حقيقة الأمر مع الشرع أن يكون عندك سمع وطاعة م سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا عُفْرَاتَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ أَنْكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ أَنْمُعِيرُ ﴾ [البقرة، من آية: ٢٨٥].

عندما يعرف الإنسان حقيقة الأمر فإنه يجب عليه أن يبادر بالتوبة.

يتوب من المعاصي حتى يدخل دائرة التكليف.

يتوب من السوى -كل ما سوى الله- حتى يصل إلى التوكل الصادق على الله. ويرجع عما هو عليه. يتوب من هصمه حقوق الله، ويتوب من هصمه حقوق الناس. ويهيئ نفسه للحياة الجديدة مع الله، ويترك ما قد مضى وكان.

فإذا هو فعل دلك فعليه أن يحاسب نفسه وأن يتذكر خطاياه، وأن يعُدّ نعمة الله حتى يعجز عن عدها فيخضع له الله الله المحاسبة.

فإذا فعل ذلك فلابد عليه من تنعيذ ذلك العهد الذي عاهده مع الله في التوبة، فالتوبة عهد، والإنابة عمل وتنفيذ للعهد، فليبدأ في تنفيذ عهده؛ فينخلع من دائرة المعصية إلى دائرة الطاعة، ومن دائرة الظلمات إلى دائرة النور، ومن دائرة التعلق بالسوى -سوى الله- إلى أن يكون قلبه ليس فيه إلا الله.

بعد الإنابة يأتي دور التفكر ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَلَفَكُرُونَ ﴾ اللحر، من آيه ١٤١، وقلنا في التفكر: إن البصيرة ترى كما يرى البصر، ولكن البصيرة من عيون القلب والبصر من عيون الجوارح، البصر ينظر ويتلفت ويطلب مراده حتى يراه، والبصيرة أيضًا تطلب مرادها حتى تراه، فالبصيرة تحاول أن تفعل شيئًا لله تصل به إليه.

والتذكر هو الموصول للشيء، يعني: كالعلاقة بين الإنابة والتوبة، فالتوبة نظر والإنابة عمل، كذلك التفكر فهو عبارة عن بحث، لكن التذكر جني الثمرة.

إذن التدكُّر بعد التفكُّر وبعد؛ فلا شيء يفيد إلا باليقظة لأنه لا تكليف على عامل





بَابُ الثَّذَكِر ﴿

«قال الله على: ﴿ وَمَا يَتَذَكَ وَ إِلَّا مَن يُنِيبُ ﴾ [غافر، من آبة: ١٣]»: التذكر فوق التفكر، ولذلك ذكر التفكر فالشيخ لم يكتبها اعتباطًا، ولكنه فاهم أن التذكر فوق التفكر، ولذلك ذكر باب التفكر، فالتفكر بحث وطلب، والتذكر رفع للحجاب أي تنفيذ لما حَصّلته من طلب.

«وأبنية التذكر ثلاثة أشياء: العناصر والمكونات:

١- «الانتفاع بالعظة»: فعندما تُلْقَىٰ تؤثر في القلوب، والغافل لا تؤثر فيه العظة
 حتى يتيقظ.

الموعظة تفعل بأهلها فعل السحر، يقول رسول الله على: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا» (ا). كان الصحابة - لأنهم متيقظون، وكلما تيقظت كلما كنت أقرب إلى الله يسمعون الموعظة فربما يموت أحدهم من شدة شوقه لربه، يريد أن يخرج من جسمه، يريد أن يخرج من هذا الكون من شدة اشتياقه للقاء ربه، هؤلاء جاهدوا في سبيل الله، هؤلاء الذين لما سمعوا أن محمدًا على ها مات على، فكانت الموعظة إذا جاءتهم أثرت فيهم.

فحتى تجني الثمرة ويُرفع الحجاب لابد أن تهيئ نفسك للاستفادة بالموعظة بحيث أن تنزل الموعظة عليك فإذ بها تثيرك لله وتدفعك إلى الأمام وتُغير حالك.

⁽١) متفق عليه، البخاري: ١٩٧٦/٥، برقم (١٥٨١)، ومسلم: ١٩٤/٠، برقم (٨٦٩).



باب اتتذكر

الدينة على الدينة الدينة الدينة وراء عندك طلب لتُبصر العبرة، فالعبرة وراء

فمثلًا، إذا شتمك أحد تعلم أن الله قد سلطه عليك لاختبارك أنت، فتقول: سبحانك تبت إليك، فأنت لا تراه ولا تسمعه فلا ترى إلا قدر الله ومن ورائه حكمته، ويحيط بذلك كله لطفه على لو أن الناس فهمت ذلك لفازوا بسعادة الدارين، لكن الناس نسبت الله وسيت حوله وقوته وتعتمد على حولها هي وقوتها، وعندما يشتمه أحد يعتبرها إهانة ولابد أن يردها مضاعفة، ولو تأتى، وكان رده بالمتل أو لو صبر فهو خبر له، قال تعلى: ﴿ وَإِنْ عَاقِبَتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوفِتُمُ بِهِ وَلَيْ صَمَرْتُمُ لَهُوَ حَبْرٌ لِنصَدَبِهِ مَا وَاصْبِرُ وَمَاصَبُرُكَ إِلّا يِاللّهُ ﴾ المحل، الايد ١٢٦ وَلَيْ صَمَرْتُمُ لَهُ وَ عَبْرُ لِللّهِ صَالِ وَيدًا، شيئًا فشيئًا.

لكن الحقيقة أن هذا الرجل لم يسبك ولم يشتمك ولا فعل شيئًا، ولكن الله يمتحنك وأنت ترسب في الامتحان كل مرة! فإذا سئل كم مرة رسبت؟ يقول: ولا مرة وهو يفشل مع الله كل يوم. ا يعطون في الكليات سنتين أو ثلاثة فرصة إعادة ثم يفصلونك، لكن ربنا يعطيك كم فرصة! مفتوحة إلى الغرغرة.. انظر إلى سعة رحمة الله الواسع

٣- «والظفر بثمرة الفكرة»: الثمرة هي رفع الحجاب.

«وإنها ينتفع بالموعظة بعد حصول ثلاثة أشياء:

١- بشدة الافتقار»: لابد أن تشعر أنك محتاج إلى الموعظة.

Y - «وبالعمى عن عيب الواعظ»: يقول سيدنا على ويضيه: «لا يضرك من يقول ...؟ اسسع ما بقال الناس انتفع بما يقال





حيث هو الذي وصل إليك أنت، لا يضرك بعد ذلك من القائل أهو فاسق.. طيب.. شرير.. مخطئ.. مصيب.. فكل ذلك على نفسه، لكن الموعظة نفسها تَدَبَّرُها ولا يمنعك عيب الواعظ وتقول: إنه يخطئ في النحو.. إنه يخطئ في القرآن.. لا يعلم شيئًا في الحديث.. إنه جاهل، اسمع ماذا يقول! يقول لك: اتق الله. تمسك بها وطبقها ولا يضرك ممن خرجت، ولا تنظر إلى شخص الواعظ وحاله أبدًا.

٣- «وتذكُّر الوعد والوعيد»: لابد أن تتذكر وَعْد الله بالجنة، فيدفعك إلى الرجاء في الله، وتكون في حالة رجاء، ولكن هذا الرجاء لا تستهين معه بالمعصية فتقول ربنا غفور رحيم وتنغمس فيما يغضبه. هناك وعيد، والوعيد ينشئ الرهبة، والرهبة تنشئ خوفًا، ولكن لا تخف حتى تيأس من رحمته! لأنه رحيم وواسع، واحذر أن تقول إنه قد غضب علي فلا فائدة.. كذلك لا تعكسها معتمدًا على سعة عفو الله تعالى ورحمته.. كن بين الرجاء والخوف وهذه هي الحكمة ﴿ وَمَن يُوَّتَ ٱلْحِكَمة فَوَ مَن يُوَّتَ ٱلْحِكَمة فَقَد أُوقِيَ خَيْرًا كُثِيرًا ﴾ [البقرة، من آية:٢٦٩].

«وإنها تستبصر العبرة بثلاثة أشياء:

١- بحياة العقل»: عقل تعرف به الحسن والقبيح، فالحسن ما حسنه الله، والقبيح ما قبّحه الله. الحسن: الواجبات كالصلاة والصوم والحج.. إلخ، والمندوبات والمباح كل هذا حسن؛ لأن الله كال حسنه وهذا هو حياة العقل، فحياة العقل تتم بالتحسين والتقبيح، ولكن ليس من ذاته إنما من الشرع.

السرقة، الزنا، الربا، كلها أمور قبيحة من القاذورات والعاقل خصيم نفسه، فإذا وهبك الله تعالى عقلية فارقة تفرق بين الحسن والقبيح، بين الحق والباطل تجد أن بصيرتك قد أنارت، وهذا هو المقياس الذي ستسير عليه.

٢- «ومعرفة الأيام»: الالتفات إلى أن اليوم الذي يذهب لا يأتي مرة أخرى،
 الالتفات إلى أننا نريد أن نعمر أوقاتنا ونعمر أيامنا بكل ما يقربنا إلى الله تعالى،



ومعرفة أيام الله وشأنه فيك وفي الآفاق: فنجعلك عاقلًامدركُ لزمانك ووقتت فتفوم بحق وقتك وواجبه.

الإمام الشافعي يقول: صاحبت الصوفية فتعلمت منهم كلمتين: الوقت كالسيف إن لم تقطعه قطعك، ولا تحزن على شيء فاتك.

٣- "والسلامة من الأغراض": النخلية والنحلية؛ تُخلّي قلبك من الفيح، وتحلبه بالصحيح، تخرج من قلبك النعلق بالديا، وتملأه بالتعلق بالله وصفات الله مس جمال وجلال، فتنخلق بالحمال وتنعلق بالجلال، كن رحبما عفوا، ولا تكن منتقف أو منكبرا أو حبرا، وكن تعلق بصفات الله تعالى المنتقم المتكبر الجبار، وادع ربك أن ينتقم لدينه وينصر أولياءه، ويرد كيد أعدائه في نحورهم، ويجعل ثأرنا على من ظلمنا ويجعل الدائرة عليهم ويشفى صدور قوم مؤمنين، ويذهب غيظ قلوبهم.

«وإنها تجتنى ثمرة الفكرة بثلاثة أشياء:

يقِصَرِ الأمل": الإسال يحصط الخطة لسنوات طويلة، وهو لا يدري أنه يموت غدا.. واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا» (١) فهذه الليلة قم بالليل. هذه آخر فرصة، واعمل لذنيك كأنك نعيش أبدا يعبى الذي ضاع منك اليوم تحصله غدا، وإذا ضاع غدًا تحصله بعد غد، وهذا ليس معناه أن نترك الدنيا ولكن معناه أن لا بنعلق بها، احعلوها في أيديكم ولا تجعلوها في قلوبكم، هماك فرق كبير، كمن قويا في اللّذِينَ إِن مَّكَنَهُمْ في الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَوة وَءَاتُوا الزَّكَوَة وَاَمْرُوا بِالْمَعْرُوفِ كبير، وَنَهُوا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلّهِ عَنِهَا الْأَمُولِ الله الحم ١٠، «الْمُؤْمِن الْقوي خير وأحبُ إلى الله من الْمُؤْمِن الضّعيف وفي كُلّ خير احرض على ما ينْفَعْك وَاسْتعن بالله ولا تعجز، من الْمُؤْمِن الضّعيف وفي كُلّ خير احرض على ما ينْفَعْك وَاسْتعن بالله ولا تعجز،

⁽١) مسند الحارث، ونصه: «احرز لدنياك» برقم (١١١٣)، عن عبد الله بن عمرو موقوفًا. وأخرجه ابن أبي الدنيا في إصلاح المال، برقم (٤٩) بلفظ: «احرث».



وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلاَ تَقُلْ لَوْ أَنِي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وَكَذَا. وَلَكِنْ قُلْ قَدَرُ اللهِ وَمَا شَاءَ فَعَلَ. فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ "'، اجعل الدنيا كلها في يديك ولكن لا تفرح بالموجود ولا تحزن على المفقود، يمكن أن تتركها في لحظة لله من غير تأويل ولا تردد، وأنت في نيتك أنك تبدأ في تحصيلها مرة أخرى لله أيضًا.

انظر إلى من خرجوا مهاجرين ينصرون الله ورسوله. خرجوا من أموالهم وديارهم فماذا كان في شأنهم؟ مدحهم الله ﴿لِلْفُقَرَآءِ ٱلْمُهَجِرِينَ ٱلَّذِينَ ٱخْرِجُوا مِن دِيكِرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضَّلًا مِنَ ٱللَّهِ وَرِضُونَا وَيَصُرُونَ ٱللّهَ وَرَسُولُهُ أَوْلَئِكَ هُمُ ٱلصَّندِقُونَ ﴾ [الحشر، آية: ٨]، هؤلاء هم الصادقون حقًا. لماذا؟ تدبر. وهؤلاء الأنصار ﴿ وَٱلّذِينَ تَبَوّهُ و ٱلدَّارَ وَٱلّإِيمَنَ مِن قَبْهِمْ يَجِبُونَ مَن هَاجَرَ إِليّهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِتَا أُوتُوا وَيُوتِرُونَ عَلَى مَن قَبْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِتَا أُوتُوا وَيُوتِرُونَ عَلَى أَنفُهِمِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَكَةً مِتَا أُوتُوا وَيُوتِدُونَ عَلَى أَنفُهُم وَلَا المِن عَلَى الله والمدحة من رب العالمين؛ لأنهم جعلوا آية: ٩]، وصلوا إلى هذا المدح والمديح والمدحة من رب العالمين؛ لأنهم جعلوا الدنيا في أيديهم، لكنهم لم يجعلوها أبدًا في قلوبهم، فإذا تعلقت القلوب بالدنيا أذلتها، فلابد أن تخرج الدنيا من قلوب الناس لا من أيديهم.

نحن الآن نريد أن نُحَصِّل الدنيا كلها، ونحصل ما استطعنا من قوة، تعميرًا لا تدميرًا، نريد أن نأتي بها ولكن في أيدينا وليس في قلوبنا ﴿ ذَلِكَ يُخَوِّفُ أَللَّهُ بِهِ عِبَادَهُۥ يَعِبَادِ فَأَتَّقُونِ ﴾ [الزمر، من آية ١٦]، العراق لم يكن لديه أسلحة دمار شامل فغزوها، كوريا كان عندها (القنبلة الذَّرية) فلم يغزوها، نريد أن نقول لهم: ارتدعوا فابقوا مكانكم! ولكن لا نستعملها مثلهم كما استعملوها في (هيروشيما وناجازاكي) (٢٠)، القوة حين تكون تحت يد المسلمين لردع المعتدين فهذا شأن آخر.

TO BOTTO BOT

⁽١) أخرجه مسلم: ٢٠٥٢/٤، برقم (٢٦٦٤).

 ⁽٢) موطنان باليابان، قُذِفا بالقنبلة الذرية إبان الحرب العالمية الثانية، فأتت على الأخضر واليابس.
 وما زالت الآثار إلى اليوم باقية.

كيف نصل إلى قصر الأمل؟ اجلس بعد العشاء ثلاث دقائق وأغمض عينيك ونحبل نفسك في القبر وأنك مت، ولا تزد على هذه الدقائق؛ فالله على يريدك أن تعمر الدنيا ويريدك أن تعبده. إنما هذا دواء تأخذ منه الجرعة المناسبة حتى تتزن معك الأمور.

۱- «والتأمل في القرآن»: كلما تتأمل فيه كلما خرجت بمعنى جديد، كلما تدبرت فيه كلما تجد معانٍ راقية وحكم رائقة وتتأسس به وينفتح معك، ولا يوجد كتاب هكذا أبدًا! يجعلك ترفع الحجاب وهذا يجعل هناك صلة بينك وبين الله.

Y- وقلة الخلطة والتمني والتعلق والشبع والمنام: قلة الآنام، وقلة الطعام، وقدة المنام، وفله الكلام، تُوصَلُك إلى السلام وتُخرح من قلبك الحطم. قلة الآدم يعني. الدس؛ لا تحالط إلا الصحبة الطيبة، بعول رسول الله يخير المرزء على دين خليله فلينظر أحدُكُمْ من يخالل أو وكُونُوا مَع الصحبة لا السينة توثر في الإسان، وبروي لنا رسول الله يجير اكان فيمن كان الصحبة لأن البيئة توثر في الإسان، وبروي لنا رسول الله يجير اكان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتشعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الأرض فذل على راهب فأتاه فقال إنه قتل تشعة وتشعين نفسا. فهل له من تؤبية؟ فقال لا. فقتله. فكمل به مائة ثم سأل عن أغلم أهل الأرض فذل على رجل عالم. فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من تؤبية؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناسًا يغبُدُون الله فاغبُد الله معهم "الي آخر الحديث. يؤخد منه أن باب التوبة معتوج حتى بعدم قتل مائه، وأنه لابد أن يغير البينة أي الصحبة، فالصحبة عليها درجة كبيرة.

⁽٢) أخرجه مسلم: ٢١١٨/٤، يرقم (٢٧٦٦).



⁽١) أخرجه أحمد، وأبو داود: ٢٥٩/٤؛ برقم (٤٨٣٣)، والترمـذي: ٥٨٩/٤، برقم (٢٣٧٨) وحـشنه، وصححه الحاكم في المستدرك: ١٨٨/٤، برقم (٧٣١٩).

الْمُنْ عَلَيْهِ اللَّهِ مَكْتُوفًا وَقَالَ لَـهُ * إِيَّاكَ إِيَّاكَ أَنْ تَبْتَـلَّ بِالْمَاءِ اللَّهِ الْمَاءِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّلَّاللَّا اللَّهُ اللَّا

هذا تكليف بما لا يطاق! فلابد من الصحبة الحسنة الطيبة؛ لأن الله أمر بها قال «مع» ولم يقل «من» الصادقين ﴿ وَكُونُواْ مَعَ الصَّلَةِقِينَ ﴾ [التوبة، من آية: ١١٩]، يعني: كن صادقًا واحرص على صحبة الصادقين...؛ تُقَلِّل الكلام وتُقلِل الطعام وتُقلِل المنام فيخرج من قلبك الحطام ويتجلى فيه السلام ﷺ، سلام في النفس، والسلام من أسماء الله، وقلة التمني والتعلق؛ لأنك تتمنى الحطام وتتعلق بما سوى الله... نحن نريد الله فقط.









درجات الاعتصام

(١) اعتصام العامة بالخبر.

 ♦ الاعتصام بحبل الله تعالى. استسلاماً وإذعاناً وتصديق الوعد والوعيد، وتعظيم الأمر والنهي، وتأسيس المعاملة على اليقين والإنصاف.

(٢) اعتصام الخاصة بالانقطاع.

♦ التمسك بالعروة الوثقى.
 وهو صون الإرادة قبضًا، وإسبال الخلق على النخلق بسطًا ورفض
 العلائق عزمًا.

(٣) اعتصام خاصة الخاصة بالاتصال.

 ♦ الاعتصام بالله.
 وهـو شـهود الحـق تفريـدًا بعـد الاسـتحداء لـه تعظيمًا، والاشـتغال بالحق تعالى قربًا.







بين يدي الاعتصام



يذكر الاعتصام سابعًا بعد أن ذكر اليقظة، وأنك أيها المؤمن لا يمكن أن تبدأ الطريق إلا إذا تيقظت؛ لأن النائم لا تؤثر فيه الموعظة ولا تصل إلى قلبه، ولا يصل إلى وجدانه الكلام الطيب؛ ولذلك لا يستجيب، فلابد عليك إذا أردت أن تبدأ مع الله أن تتيقظ، وقلنا باختصار: أن اليقظة إنما هي معرفة حقيقة الدنيا وأنها إلى زوال، فنحسن نسرى الموت في كل يوم ونشاهد أن ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ﴾ [الرحمن ٢٦]، فنح هذا عرف أنه لا يبقى غير الله تعالى ﴿ وَبَعْنَى وَجُهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْمُلْكِلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ وإذا عرفت هذا عرف أنه لا يبقى غير الله تعالى ﴿ وَبَعْنَى وَجُهُ رَبِكَ ذُو ٱلْمُلْكِلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن ٢٠]، فمن عرف نفسه بالفناء عرف ربه بالبقاء، فحقيقة الدنيا أنها جسر إلى الآخرة وأنها دار ابتلاء وتكليف وليست دار تشريف، ولذلك لا بد فيها من العمل المصحوب بالمراقبة ﴿ وَقُلِ اعْمَلُواْ فَسَيرَى اللهُ عَمَلُمُ وَرَسُولُهُ، وَٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ [التوبة، من التحد عنها من العمل تية: ٢٠]، ويقول عن النه إلى النه لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل» (١٠).

فلابد من العمل لأن حقيقة الدنيا هي أنها مزرعة للآخرة. وأنها جسر يعبر فيه المؤمن إلى الآخرة، وكذلك لابد أن تجعلها في يدك ولا تجعلها في قلبك، فلا تفرح للموجود ولا تحزن على المفقود، وذلك أن الدنيا ليست غاية علمنا ولا مبلغ آمالنا؛ لأنها فانية، ولأنها جسر ولأنها مزرعة، ولأن الله الله المؤلفة هو الباقي الذي نرجع إليه جميعًا في يوم يُنبئنا فيه فيما كنا فيه نختلف ويحاسبنا فيه بالثواب.

⁽۱) سبق تخریجه ص: ۲۹.



اليعطة أن تلتفت إلى الحفائق وأنه لا حول ولا قُوة إلّا بلقه، فلا حول ولا قوة بك، ولا يكون في كونه على إلا ما أراد، فإذا نبقظت هذه اليقطة كنت مستعدًا لأن تعلم حقائق كثيرة جدا يسمونها: الكلمات العشر: سُبْحان الله، والمحمد لله، والله أكبر، ولا إله إلّا الله، ولا فُؤه إلّا بالله، وأستعفر الله، وحسنا الله، وما شاء الله كال وما لم يَشَأْ لَمْ يَكُنْ، وَإِنَّا لِللهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

كل هذه حقائق وليست محض ذكر تعودنا عليه ففقد معناه، بل إنها حقائق لابد أن تعيش فيها.

ثم ثنى بالتوبة؛ لأنه حينئذ لابد أن تعاهد الله على أن تنقطع عن المعاصي وأن تنقل من دائرة سخطه إلى دائرة رضاه، وندعو ونقول: اللهم انقلنا من دائرة سخطك إلى دائرة رضاك.

والتوبة تبدأ بالتوبة من المعاصي ورَد حقوق الناس والاستغفار، وتنتهي بالتوبة عن السوى. يعني ما سوى الله عني تُطلَقُ من قلبث كل ما سوى الله، وتُخرج من قلبك غير الله ﷺ.

ثم تكلم عن المحاسبة ، فإنه بعد ذلك العهد ينبغي عليك أن تفتح دفاترك وأن تُقَلِّبَ فيها وتحاسب نفسك «حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ قَبْلَ أَنْ تُحَاسَبُوا»(١).

ثم تكلم عن الإنابة وهي أن تنفذ التوبة؛ فالتوبة عهد نظري، والإنابة وضع عملي.

ثم بعد ذلك تكلم عن التفكر وبعده التذكر، التفكر فيه طلب حيث تطلب فيه مفصود ربك، ثم التذكر أن ترفع الحجاب ببنك وبين ما تدكرت فتعمل فالنفكر والتذكر كالتوبة والإنابة: عزم في القلب ثم فعل بالجوارح.

⁽١) سبق تخريجه ص: ١٠٦.





रित में को रिता के को रिता के को रिता के को रिता के किया को रिता के किया को रिता के किया को रिता को रि



بابُ الاعتصام



وهنا في هذا الموضع يتكلم عن الاعتصام. فقال علين :

"قال الله تعالى: ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ ٱللّهِ جَمِيعَا ﴾ [آل عمران، من آية: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ ٱللّهِ ﴾ للمبتدثين ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ فِكَالَّةِ ﴾ للمبتدثين ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ فِاللّهِ ﴾ للمبتدثين ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ فِاللّهِ ﴾ للمنتهين؛ فهي أرقى.

«حبل الله» كما ورد عن: ابن عباس، وابن زيد، ومقاتل، وابن قتيبة عضم قالوا: دين الله، وقالوا: القرآن، فالنبي على وهو يصف القرآن قال: «إِنَّ هذا الْقُرْآنَ مَأْدَبَةُ اللهِ فَا قَبْلُوا مِنْ مَأْدَبَتِهِ ما اسْتَطَعْتُم، إِنَّ هذا الْقُرْآنَ حَبْلُ اللهِ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفاءُ النَّافِعُ، عِصْمَةٌ لِمَنْ تَمَسَّكَ، بِهِ وَنَجاةٌ لِمَنْ تَبِعَهُ، لا يَزيعُ فَيُسْتَعْتَبُ، وَلا يَعْوَجُ فَيقومُ، وَلا تَنْقَضِي عَجائِبُه، وَلا يَخْلَقُ مِنْ كَثْرَةِ الرَّدِيْ، ".

صفة من صفات القرآن أنه حبل الله المتين ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُواْ وَاذْكُرُوا يَعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ أَعْدَاء فَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَى تَفَرَّوُ وَاذْكُرُوا يَعْمَتُ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ آعَدَاء فَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَى شَفَا حُقْرَة مِنَ النّارِ فَأَنقَذَكُم مِنها كَذَاكِ يُبَيِّنُ الله لكُمْ ءَاينتِهِ لَعَلَكُو بَهْ تَدُونَ الله وَلَتكُن مِنكُمْ أَنشَا حُقْرَة مِن النّار فَأَنقَذِكُم مِنها كُذَاكِ يُبَيِّنُ الله لكُمْ ءَاينتِهِ لَعَلَكُو بَهْ تَدُونَ إِلَى الْمُعْلِحُونَ وَيَنْهُونَ عَنِ المُنكُرُ وَالْوَلَتِكَ هُمُ الْمُعْلِحُونَ ﴾ أَمُناكُر وَالْوَلَتِهِكَ هُمُ الْمُعْلِحُونَ فِي وَيَنْهُونَ عَنِ المُنكَر وَالْوَلَتِكَ هُمُ الْمُعْلِحُونَ ﴾ [آل عمران، الآيتان: ١٠٤-١٠٤].

⁽١) أخرجه الحاكم في المستدرك: ٧٤١/١، برقم (٢٠٤٠)، عن عبد الله. وقال: هذا حديث صحيح الإسناد.



أول الكلام في سورة الحج بقول هِ وَجَهِدُواْ هِ.. ﴿ وَجَهِدُواْ فِي ٱللّهِ حَقَّ جِهَادِهِ مُو اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى كُمْ أَيْرَهِيمَ هُو سَمَّنكُمْ حِهَادِهِ مُو الْجَبَيْكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي اللّهِينِ مِنْ حَرَجٌ مِلّةَ أَيِيكُمْ إِبْرَهِيمَ هُو سَمَّنكُمُ وَالسَّلُوةَ السَّلُوةَ السَّلُوةَ السَّلُوةَ السَّلُوةَ عَلَى النّاسِ فَأَقِيمُواْ السَّلُوةَ وَتَكُونُواْ شُهَدَاءَ عَلَى النّاسِ فَأَقِيمُواْ السَّلُوةَ وَاللّهُ الذَّكُوةَ الرّبَكُونَ الرّبَكُونَ الرّبَاكُ دائمًا فلابد من العمل وهذا هو حبل الله، حبل الله الأوامر والنواهي، الدين هو حبل الله، والفرآن حبل الله المتين ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ يَاللّهِ اللّهِ الْمَاتِينِ هُ وَأَعْتَصِمُواْ يَاللّهِ هُو مَوْلِئُونَ فَيْعَمُ الْمَوْلِينِ هُو حبل الله الله المتين ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ يَاللّهِ هُو مَوْلِئُونَ فَيْعَمُ الْمَوْلِي وَيْعَمُ النّصِيرُ ﴾ [الحج، من آية: ٧٨].

र्वा के को पूर्व के को पूर्

إذِ الأولى ﴿ وَاعْتَصِمُواْ يِحَبِّلِ اللهِ ﴾ والثانية ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِاللهِ ﴾ أرقى لأن الاعتصاء بالله على يأتي بعد ما تنتهي من الاعتصام بحبله، فهذا القرآن من عند الله لا يستطيع أحد أن يؤلفه ولا في ألف سنة لأنه ما زال إلى اليوم يفنح مغاليقه عَ سَبُرِيهِمْ النَّهَا وَلَيْ أَنْهُمْ أَنَّهُ ٱلْخَقُ ﴾ [فصلت، من ابه ١٥].

﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعًا ﴾ إذا عسراد، من أنه ١٠٣ على كل المستويات. لكن هناك قال: ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِاللّهِ ﴿ لم يقل هنا اجسيف الله لأن هؤلاء هم أهل درجة الإحسال العليا، ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَنْلِ اللّهِ ﴾ قال ﴿ جَمِيعًا ﴾ لأنه مذكور فيها الحبل الإحسال العليا، ﴿ وَاعْتَصِمُواْ بِحَنْلِ اللّهِ ﴾ قال الإجسال، العليام، الأمر بالمعروف، فلابد أن الكل يعتصم به؛ يلتزم بالإيمان بالله، الصلاة، الصيام، الأمر بالمعروف، النهي عن المنكر، عدم ارتكاب المعاصي. ليس فيها درجات ﴿ جَمِيعًا وَلا تَفَرَّقُواْ ﴾ [آل عمران: ١٠٣].

والسعيار والآمر الباهي، الذي نخضع لأحكامه مهما كانت هو القرآن. الذي بيني وبيث القرآن، فرضياه حكمًا ﴿ فَلَا وَرَبِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بيني وبيث القرآن، فرضياه حكمًا ﴿ فَلَا وَرَبِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِمُوا تَسَلِيمًا ﴾ السه ١٥)، وهناك لانها طائفة خاصة ﴿ تُلَةً مِن ٱلأَوْلِينَ اللهُ وَقِيلُ مِن ٱلأَخِينَ ﴾ الواقعة ١٤ ١٤ هذه الخاصة



﴿ وَٱعْتَصِمُواْ بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَنَكُمْ ﴾ درجات. ﴿ هُمْ دَرَجَنْتُ عِنْدَ ٱللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١٦٣].

«الاعتصام بحبل الله تعالى»: هي الدرجة الأولى التي لابد أن نشترك فيها كلنا.

"المحافظة على طاعته مراقبًا لأمره": فلابد أن تطيع أمره.

"والاعتصام بالله: هو الترقي عن كل موهوم والتخلص من كل تردد": لأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وهذا العالم بأجمعه وتفصيله عالم لا حول فيه ولا قوة؛ لأنه عالم حادث مخلوق، ولأنه عالم فان غير باق، ولأنه عالم محتاج إلى غيره، ولأنه له بداية وله نهاية، ولأنه ليس مقصودًا لذاته. إذا وضعنا هذا في مقابلة الله الباقي القديم الأول الآخر الظاهر الباطن الذي هو بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير..، فأين الموهوم وأين الحقيقة؟!

الحقيقة الثابتة: الله، وأما الموهوم هذا الذي نظنه، ولا نعرف الغيب فيه، ولا نقدر على أمر أنفسنا، ولا ندري كيف ننام ولا كيف نقوم.. فما هذا؟ موهوم.. فإذا ترقيت من الموهوم إلى الحقيقي فقد بدأ نور المعرفة يصل إلى قلبك، وأصل طريق الله المعرفة.

عند النصارى تجد من يقول لك: أصل طريق الله المحبة، وعندنا المحبة وسيلة وعمل من الأعمال نعمله لنصل إلى المعرفة.

المعرفة بالله هي الكنز الكبير، المعرفة هي أساس الصلاة والصوم والزكاة، الحقيقة هي الله الذي من أجله نصلي، ومن أجله نحب، ومن أجله نكره، ومن أجله تكون أعمالنا كلها الترقي.

الذي في قلبه شك لا يصل إلى المعرفة.. الذي في قلبه شك لم يعتصم بالله؛ لأن العصمة معناها الحماية، واعتصم يعني: احتم...؛ ومن احتمى بالله تحصن وأصبح في حصن، ولذلك فإن الحصون نسميها العواصم.



جاء أعرابي إلى سبدنا معاذ بين بسأله: «أفرأيت رجلًا كثير الصيام كثير الصلاة يقوم الليل ويذكر الله كثيرا ولكن في قلمه يرذ الشك» أي يتشكك «أهو على الحق أم علي الباطل، قال معاذ «يتسلط الشك على عمله فيدمره» قال له: «أرأيت رجلا فليل الصلاة قليل الصيام كثير المعاصي وفي قلبه يقين» فسكت معاذ.. فنظر إليه الأعرابي وقال له: «لئن كان الأول يدمر عمله فلابد أن الثاني يدمر المعصية».. إذا كان الأول -التردد - يدمر العمل، يكون الثاني -اليقين - يدمر المعصية.. فقال: «فقِة الرجل».

«والاعتصام على ثلاث درجات»: العوام، والخواص، وخواص الخواص.

·اعتصام العامة بالخبر»: أي بالكتاب والسنة التي تعرف بها الأوامر والنواهي وتلزمها «استسلامًا»: لأنك سلمت قيادك لمن آمنت به نبيًا من عند الله وهو خير نبي أرسل بتن وهو المصطفى الكريم أول ما تسمع قال الله، أو قال رسول الله. انتهى الأمر ولا جدال.

"وإذعاناً بتصديق الوعد والوعيد" الوعد وهو الجنة، والوعيد وهو العقاب والعياد بالله وربنا الله من أسمائه: الكريم، من أسمائه: الواسع، فالله كل لأنه كريم والعياد بالله وربنا الوعد حتى غطى على باب الوعيد، وفتح باب الرجاء حتى غطى على باب الخوف، وخاطبنا بالجمال حتى غطى على الجلال. فنحن ضعاف، ولكن يجب عليك أنك تخشى، عن عائشة على أن نبي الله يك كان يقوم من الليل حتى تفطر قدماه، فقالت عائشة الم تضع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك



مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ: «أَفَلاَ أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» (١٠. هو يعلمك أن كثرة هذا الخير كله وهذه النعمة كلها لا يجوز معها أن تبارزه بالمعصية، استح! فسعة رحمة الله لا تؤدي بك إلا إلى الطاعة وليس إلى المعصية.. تقول: يا كريم يا رب، يعني أنت لطيف بي كل هذا اللطف وأنا أعصيك! أين أذهب؟!! ﴿ وَهُو مَعَكُرُ أَيْنَ مَا كُنُتُم ﴾ [الحديد، من آية: ١٤]، ﴿ يَسْتَخَفُونَ مِنَ النَاسِ وَلا يَسْتَخَفُونَ مِنَ اللّهِ وَهُو مَعَهُم ﴾ [النساء، من آية: ١٠٨].

إذن لابد علينا أن ندرك هذه الحقيقة، سعة الوعد. سيدنا رسول الله على فيما أخرجه البخاري عن: عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرِو صَيْنَ يَقُولُ: «أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلاَهُنَّ فَيما أَخرجه البخاري عن: عَبْدَ اللهِ بْنَ عَمْرِو صَيْنَ يَقُولُ: «أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلاَهُنَّ مَنِيحَةُ الْعَنْزِ، مَا مِنْ عَامِلٍ يَعْمَلُ بِخَصْلَةً مِنْهَا رَجَاءَ ثَوَابِهَا وَتَصْدِيقَ مَوْعُودِهَا لِللهَ أَدْخَلَهُ الله بِهَا الْجِنَّةَ». قَالَ حَسَّالُ ": فَعَدَدْنَا مَا دُونَ مَنِيحَةِ الْعَنْزِ مِنْ رَدِ السَّلاَمِ، وَإِمَاطَةِ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَنَحْوِهِ، فَمَا اسْتَطَعْنَا أَنْ نَبْلُغَ خَمْسَ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ، وَإِمَاطَةِ الأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَنَحْوِهِ، فَمَا اسْتَطَعْنَا أَنْ نَبْلُغَ خَمْسَ عَشْرَةً خَصْلَةً»"."

«مَنِيحَةُ العنزِ» يعني أن يكون عندي ماعز أعطيتها لجاري طوال النهار لكي يحلبها ويشرب لبنها هو وأولاده ويرجعها لي آخر النهار، الماعز لم تنقص شيئًا واللبن كذلك -ففي اليوم الثاني أستطيع أن أحلبها- مصنع رباني تشرب وتأكل فيتحول الدم إلى لبن ﴿ سَآبِغًا لِلشَّربِينَ ﴾ [النحل، من آية. ٦٦].. يعني المجهود الذي عملته والخسارة التي خسرتها لا توجد! في قائمة أربعين خصلة أعلاها منيحة العنز وهي شيء بسيط فكيف بما تحت منيحة العنز، أذهلهم الحديث! فتدارسوا ما هذا الذي تحت منيحة العنز! حتى يستفيد من بعدهم «فَمَا اسْتَطَعْنَا أَنْ نَبْلُغَ خَمْسَ عَشْرَةَ الذي تحت منيحة العنز! حتى يستفيد من بعدهم «فَمَا اسْتَطَعْنَا أَنْ نَبْلُغَ خَمْسَ عَشْرَةً

⁽١) سبق تخريجه، ص: ٨٢.

أحد الرواة، وهو: حسان بن عطية المحاربي مولاهم، ثقة فقيه عابد، من الطبقة الرابعة من التابعين،
 مات بعد العشرين وماثة. تهذيب التهذيب: ١٢٠٤.

⁽٣) أخرجه البخاري: ٩٢٧/٢ برقم (٢٤٨٨) كتاب الهبة وفضلها، باب فَضْل الْمَنِيحَةِ.

خَصْلَةً»، يتدارسون فلم يحصِّلوا سوى خمسة عشرة خصلة وليس أربعين.

ألّف فيها شيخنا الشيخ عبد الله الغماري -في شرح هذا الحديث- كتابًا أسماه المنه في الخصال الموجبة للجنة وحاول أن يعد الأربعين خصلة من الأحاديث، حديث بقول لك وبشمك في وجه أخيك لك صدقة والمرك بالمغروف أخف من منيحة العنر وتبشمك في وجه أخيك لك صدقة وأمرك بالمغروف ونهيك عن المنكر صدقة، وإرشادك الرجل في أزض الضلال لك صدقة، وبصرك للرجل الرديء البصر لك صدقة، وإماطتك الحجر والشوك والعظم عن الطريق لك صدقة، وإفراغك من ذلوك في دلو أخيك لك صدقة المهو سبحانه واسع كريم علا يستحق ما أن نعصه الله فيجب أن يحدث حياء عندنا من الله.

وتعظيم الأمر والنهي»: لابد أن بعظم الأمر والنهي حتى بصل إلى درجة الاعتصام بحبل الله.

«وتأسيس المعاملة على اليقين»: حتى لا يكون فيها أي شك،

«والإنصاف» -العدل- «وهو الاعتصام بحبل الله».

"واعتصام الخاصة بالانقطاع": يترقى درجة ولا يقف على أن يصلي ويصوم ويبعد عن المعاصي، ولكن عليه أن يقطع أمر الدنيا من قلبه، فلا يفرح بالموجود ولا يحزن على المفقود، وتكون الدنيا في يده ولا تكون في قلبه، ويكون زاهدًا.

إذن لابد أن الدنيا تأتي في يديه أولًا ثم يزهد فيها.

أخرجه البخاري في الأدب المفرد، ص٣٠٧، برقم (٨٩١)، والترمذي: ٣٣٩/٤، برقم (١٩٥٦) وقال:
 حسن غريب. وابن حبان: ٢٨٧/٢، برقم (٥٢٩).





«وهو صون الإرادة قبضًا»: أي لا تريد شيئًا مع الله.

قالوا لأبي يزيد البسطامي -وكان مجذوبًا-: ماذا تريد؟ قال: أريد ألا أريد.

قبض إرادته يعني نفاها وألغاها فلم تبق إلا إرادة الله فيه، وهذا هو التسليم والرضا، فالاعتصام بالله يكون بقبض الإرادة، يعني تصون إرادتك وتحميها بأنك تقبضها، وتقبضها معناها تلغيها، وتلغيها معناها أنك تريد ألا تريد. إذن فمن المُريد؟ الله.. هو الذي يريد وليس أنت، النتيجة: تسليم ورضًا وتوكل، والتسليم والرضا يجعلك أسعد الخلق؛ لأنك لا ترى إلا الله في كل شيء.

"وإسبال الخُلق على الخَلق بسطًا": تجعل خُلُقك يغطي الخلق كلهم صالحهم وطالحهم، مؤذيهم ونافعهم، خيرهم وشرهم! فخُلُقُك لابد أن يسع الجميع فإذا جاء أحدهم يشتمك؛ أهل الله يعلمون أن هذا اختبار لهم فلا يأتون باللوم عليه بل على أنفسهم وتقصيرها، أو يقول له: علمني من الذي حرك لسانك بالأذية؟ ومن الذي حرك جوارحك بالبلية؟ هذا شيء مختص بي أنا، هل أنا فعلت شيئًا أو أن الله تعالى يريد أن يختبرني أو يريد أن يرقيني أو يرى إذا كنت سأصبر أم لا؟ إذن هناك شيء الله يريده.

"ورفض العلائق عزمًا": يكون عندك عزيمة أنك تقطع العلائق التي بينك وبين الدنيا.. فإذا انقطعت حصل حرية، الحرية عندهم ليست عدم الرق أو التفلّت الغربي، الحرية عند أهل الله هي قطع العلائق؛ لأنه لما قطعت العلائق أصبحت حُرًا من أن الشهوة تلعب بي، والمعصية تستأسرني، والفتن توقعني في ورطة تحجبني عن الله ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ عُبُّ ٱلشَّهَوَتِ ﴾ [آل عمران، من آية: ١٤]، والشهوات عبارة عن علائق مع الدنيا، والعلائق قيود، فالمُقَيَّد ليس حُرًّا..؛ إذن الحرية هي التعالي على الشهوات والدنيا.. الحرية هي التعلق بالله.

كانوا في القرون الثلاثة الأولى على فطرتهم ولذلك كانت تؤثر فيهم



الموعمه بعد العروب خلامه الأولى التي قال فيها سبد، رسوب الله يجو الخير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، الصبح النسح ينظر للمريد يعرف أنه عنده علائق، وتكون مهمة الشيخ كيف يصل بالمريد عن طريق الذِّكر والنرسه والحلوه إلى قطع العلائق حبى يصبح حزاه ولدلك السبخ لما يصل به إلى هذا الحد يقول له: عرفت فالزم، وقد يفوق التلميذ الشيخ في الدرجة عند الله، ولكن لا يتم ذلك إلا بعد قطع العلائق.. مما يوجد اليقين والالتزام والحرية عند السالك.

سيدنا عبد القادر الجيلاني كان يأكل بطة، فدخلت عليه امرأة قالت له: أتحرم ابني من النوم والأكل والشرب حتى ضَعف. وتأكل بطة!! فأشار إلى البطة فقامت! قال لها: عندما يكون ابنك هكذا..! يعني أحيانا الشيخ يوصلك لحد معين ثم بتركن، مسكر نعمو عسه إدا قال عمدك هسة عالية فلهسة لشبح أن يقطع عندك العلائق.. لا تأتي تقول: يأكل البطة وأنا لا آكل.

إذا تعلق قلبك بالله صرت عبدًا ربانيًا تقول للشيء: كن؛ فيكون؛ لأنك سوف نقبض إرادتك عصبر بررادة بله راصا مهم كنت الأحداث والمصائب والبلاوي التي حولك فإنها لا تهز ثقتك بربك، لا ضياع في وسط الأحداث. ولكن رضا وتسليم، وفي الوقت نفسه هناك قوة؛ فنعرف الحق حقًا، ونعرف الباطل باطلا، ولكن لا نتردد ولا يدخل في قلبنا الريب والشك والحيرة، فكل هذه حجب ومدمرات للأعمال الصالحات، فيكون هناك يقين بالله. ثبات. معرفة للحقيقة لا يوجد تردد، وفي الوقت نفسه هناك تسليم ورضا، وكل هذا لا يجعلنا ننام أبدًا بل بجعلد بلترم لأن هذه درحات بعصه فوق عص بعد ما عظمت الأمر والنهي في قلبي فسلمت ورضيت وتيقنت. وهذا هو المسلم القوي.

⁽١) متفق عليه، البخاري: ٩٣٨/٢، برقم (٢٥٠٩)، ومسلم: ١٩٦٢/٤، برقم (٢٥٣٣).



إذن الأحداث التي من حولنا لا تؤثر فينا بالريب والشك والتردد، فهذا أمر الله الذي يجعلنا نعود إليه، لا نفر منه بل نفر إليه. نبدأ ولا ننتهي. نقوم بأوامر الله ولا تسقط منا وهو التمسك بالعروة الوثقى: التي لا انفصام لها، يعني هذا الكلام السابق.

"واعتصام خاصة الخاصة بالاتصال": أي الاتصال برب العباد "وهو شهود الحق تفريدًا": ترى الحق في كل شيء، لا يغيب عنك الله.. أقول لك: اذكر الله، تقول لي: متى نسيته حتى أذكره؟!.. أنت في الحضرة القدسية.. أصبح الذكر تَعَبُّدًا وليس تَذَكُّرًا، فليس هناك محاولة أن تدخل نفسك في الحضرة لأنك في الحضرة نعكر.. بعد الاستحذاء له تعظيمًا: الاستحذاء يعني التقرب ﴿ وَأُسْجُدُ وَاقْتَرِب ﴾ [العلق، من آية: ١٩].

"والاشتغال بالحق تعالى قربًا: وهو الاعتصام بالله »: إذن الاعتصام على أمرين: الاعتصام بحبل الله ومُلَخصة الطاعة، والاعتصام بالله ومُلَخصة المعرفة والقرب.









الضرار

هو الهروب مما لم يكن إلى ما لم يزل

(١) فـــــرار العامـــــة:

من الجهل إلى العلم عقدًا وسعيًا، ومن الكسل إلى التشمير جدًا وعزمًا، ومن الضيق إلى السعة ثقة ورجاءً.

(٢) فــــرار الخاصــــة:

من الخبر إلى الشهود، ومن الرسوم إلى الأصول، ومن الحظوظ إلى التجريد.

(٢) فسرار خاصية الخاصية:

مما دون الحق إلى الحق، ثم من شهود الفرار إلى الحق، ثم الفرار من الفرار إلى الحق.

45 E ST DY





بين يدي الضرار

الخطوة الثامنة من مائة خطوة للوصول إلى الله كلى، ذلك أنه نَبَة أولا على باب اليقظة؛ لأنك إذا لم تستيقظ وتعلم حقيقة الحياة فلا فائدة لأنه لا حياة لمن تُنادي، فلابد من اليقظة، واليقظة أن تعرف أن هذه الدنيا إلى فناء، وهي حقيقة لا يختلف فيها اثنان.. نرى الموت أمامنا كل يوم في كل الأعمار.. في كل زمان ومكان وبكل الوسائل والطرق.. فمنا من يكرمه الله الله الشهادة، ومنا من يموت حتف أنفه، وكلهم بأجله لا يتقدم ولا يتأخر للكي أجل حيات الرعد، من الآبة: ٢٨]، وهذه حقيقة ينساها الناس بالرغم من وضوحها وحضورها.. لابد أن يتيقظ الإنسان ويعلم أنه لا حول له ولا قوة، وأنه لا يكون في كون الله إلا ما أراد، فعليه بالتسليم والرضا، وعليه بالتوكل حق التوكل بأن يعمل بما أمره الله وألا يقف عند الرسوم، هذه اليقظة.. وما دام الإنسان قد تيقظ فإنه لابد عليه من وألا يقف عند الرسوم، هذه اليقظة.. وما دام الإنسان قد تيقظ فإنه لابد عليه من التوبة حيث يرى نفسه في عصيان ومخالفة، ويقول سيد المرسلين -حتى يكون أسوة حسنة للعالمين كما أنه رحمة لهم على المنافعة ويقول سيد المرسلين وهو وحاشاه أن أسوة حين النوم، مائة مَرَةٍ " ، وهو قد غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وحاشاه أن يصدر عنه ذنب؛ فإنما حسنات الأبرار سيئات المُقَرّبين وهو سيد المقربين.

يا سائلي عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاه قد غاب عن كل شيء سره فسها * عما سوى الله فالتعظيم لله

⁽١) سبق تخريجه، ص: ٦٧.





فغاب عن هذا الكون لأن قلبه قد تعلق بربه أبدًا، وغيابه عن الكون استوجب الاستعدار و لأنه مُكلَف بالتبلغ و غمح الناب الدي ببده و بس الخلق علم المعلقة من شدة أنوار تعلقه بالحق الله استوجب ذلك منه أن يستغفر ربه حيث أمره بالدعوة إليه، فقال: «إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَىٰ قَلْبِي».

A THE A STORY OF A STO

رأى أبو الحسن الشاذلي في المنام سيدنا رسول الله على، فقال له: يا عَلَيْ غين أنوار لا غين أغيار.. فمن شدة الأنوار التي دخلت قلب المصطفى على من باب الحق أغلقت باب الخلق؛ فاستوجب عليه أن يقول: أستغفر الله أن أغلقت باب الخلق، فيفتحه مرة أخرى، أما غين الأغيار فهو الذي يغلق -والعياذ بالله- باب الحق فيشعر الإنسال منعلقه بالدب وأنها في قبه كل دلك السلزم أن تكون الخصوة الثانية هي التوبة..

نه بعد دلك المحسة ، حاسبوا أنفسكم قبل أن تحسبوا ، ه بَتَأَيّهَا البيك وهي المنوا أنقوا المعلوب ومقصودن هو الله ، وفي طريقك إلى الله تكثر اللوافت من الأنوار ومن الأسرار ومن اللذات ومن الشواغل ومن المشاغل ومن الدنيا ومن الآخرة ، فينبغي عليك ألا تلتفت إلى شيء من ذلك وإنم يكون مقصودك هو الله ، فالله مقصود الكن ، والملتفت لا يصل ، فلا نلتفت عمد يشغلك في يمينك ولا في يسارك ، إنما وجمد وجهك في طريقك إلى الله ، وخل قلبك من الدنيا من فيها من أنوار وأسرار ومنك وملكوت ، فالمقصود هو الله وليس المقصود هو الملذد ، ثم يحدث عن التذكر وهو تطبيق للتفكر ، لأنك إذا تذكرت فقد رفعت الحجب الدي بينك ويس الله عنه وحينئذ فهو تشا حسبك وكافيك .



ثم بعد ذلك الاعتصام ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَئَكُمْ ﴾ [الحج، من آية: ٧٨]، ﴿ وَأَعْتَصِمُواْ بِحَبُّلِ ٱللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوأً ﴾ [آل عمران، من آية: ١٠٣]. أما الاعتصام بحبل الله فيكون في أول الطريق ثم يأتي الاعتصام بالله، وحبل الله فيكم هو القرآن، يعني كأنه وصل إلىٰ مُراد الله ﷺ من قرآنه وعرف أن الله هو الذي يشغل قلبه.. درجةٌ عالية، يتلوها بعد ذلك الفرار..

والفرار إلى الله ﷺ.





रित्यं के के प्रतित्यं के प्रति





«قال تعالى: ﴿ فَفِرُوا إِلَى اللَّهِ ﴾ الفرار فيه انتقال وفيه سرعة.. الانتقال لابد أن يكون انتقال هرب من ناحية، وطلب من ناحية أخرى..

﴿ فَفِرُّوا إِلَى ٱللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنَّهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الذاريات: ٥٠].

«الفرار: هو الهرب»: عَبّر بالبداية (هرب) بدايتك هكذا «مما لم يكن إلى ما لم يزل»: أي من الخلق إلى الحق؛ حيث إن الخلق أوهام..؛ فالخلق حادث، فاذٍ، محتاج في قيامه إلى غيره، لا حول ولا قوة لك.. كل كيانك بإذن الله..؛ فنحن قائمون بالله كلاً.

إذن أول الشهود: أن ترى هذه الحقيقة، وهي أن أمري ليس بيدي بل كله بإذن الله؛ فلا أستطيع أن أجعل قلبي ينبض ولا أجهزتي تعمل، ولا أستطيع أن أحافظ على حياتي ولا على صحتي، ولا أعرف أموت- يُلقي بنفسه منتحرا من فوق لكي يغرق فينقذونه من تحت.. فإنه لم يأت أجله بعد.

إذن ﴿ وَلَا نَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَمًا ۚ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ ٱلْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ ٱلْجِبَالَ طُولَا ۞ كُلُّ



لاله الله عالم الله ال

لَّالِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِندَ رَبِّكَ مَكُرُّوهُا \$ الإسراء ١٣١ ٣١ ﴿ وَأَفْصِدُ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُصْ مِن صَوْتِكَ إِنَّ الْكُرَ الْأَضْوَاتِ لَصَوْتُ الْخَبِيرِ ۚ الدماء ١٩]. فمن انت؟ هل انت كانن ثابت قائم هكذا بنفسك.. يقول أحدهم: أريد أن أتخذ القرار حالًا! أبيدك القرار..؟!

أمّا الذي تعلق قلبه بالله فيقول: يا رب، ويتخذ القرار أيضًا ولكن ليس بنفسه وإنما بالله..؛ متذكر.. مرفوع عنه الحجاب..؛ فليس غافلًا ولا محجوبًا.

الهُرب مما لم يكن إلى ما لم يزل. فال "ما لم يكن". وهذه الحقيقة إذا عرفته عرفت مم فررت! من لا شيء، من وهم، إلى من؟ إلى ما لم يزل، الله.

و مد دامت القلوب معلقة بالدنيا فنعطي مثلا من الدنيا و وَيِسِّهِ ٱلْمثُلُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ [النحل، من آية: ٦٠].. ماذا يفعل العاقل إذا قيل له: خذ هذه قطعة من الطين الفخار، أو خذ هذا الكنز من الذهب؟

ستقول: كنز الذهب. إذن خذ كنز الذهب وألق بهذه القطعة من طين الفخار المكسورة التي لا قيمة لها، ووجودها -إن كانت توصف بالوجود- يضر ولا يسرّ.

إذا فعلت هذا ماذ حدث في نفسك من الداخر؟ ﴿ يَكَأُولِي ٱلْأَلْبَابِ ﴾ .مهنده. من آية: ١٠٠]!

العاقل إذن يعيد حساباته، فما هذه الخيبة مع الله!!! ليست الخيبة ألا تعرف كيف تحسبها مع الله.

هو الهرب مما لم يكن إلى ما لم يزل. هذا هو الفرار من الخلق إلى الحق.. من الفاني إلى الباقي.. من الظلمات من الفاني إلى الباقي.. من الله الأخرة.. من الضيق إلى السعة.. من الظلمات السي النور.. ﴿ لَعَلَكُمُ نَعْقِلُونَ ﴾ الاعد، من آبه ١٥١ - ﴿ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ الاعد، من آبه ١٥١ - ﴿ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ الاعد، من آبه ١١٥].. إن!

عندما تشاهد الحقائق تسأل نفسك: لماذا أتمسك بهذه الدنيا رغم علمي بحقيقتها ١٠ معود كيف نلغي هذا التعود بالتعود أيضا .. عود نفسك على تركها كما



باب الفرار

عودت نفسك على التمسك بها، وتركها لا يعني أن نخرب الدنيا والأعمال، لا.. فالزهد لا يكون إلا فيما في يدك وليس فيما هو موهومك؛ يعني الفقير لا يكون زاهدًا، الزاهد تكون الدنيا في يده وليست في قلبه، ولا يحزن على مفقود ولا يفرح بالموجود هذا هو الزاهد، إنما الفقير اسمه الصابر ليس معه شيء فهو صابر على البلاء الذي هو فيه، وإنما الزاهد شيء آخر، معه ولكنه يتعالى على ما معه لله.

«وهو على ثلاث درجات: أو لا فرار العامة:

١ - من الجهل إلى العلم»: يتعلم.. لأن أول السعي الوعي، فلابد أن تحدد طريقك؛
 لأن الإنسان في مفترق الطريق بين الخير والشر ﴿ وَهَدَيْنَهُ ٱلنَّجْدَيْنِ ﴾ [البلد: ١٠] - «عقدًا» - يعني عقيدة، فتكون عقيدتك مثل عقيدة أهل العلم. أما الجهالة فأن تنام.

"وسعيًا" يعني العمل، فيكون عملك مثل عمل أهل العلم إذن الوعي والسعي في العلم.

٢- "ومن الكسل إلى التشمير": فالتشمير كناية عن الاستعداد وإزالة العوائق عن العمل والسير، النبي عليه الصلاة والسلام كان يستعيذ بالله ويقول: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الهَمِّ وَالْحَزْنِ، وَالْعَجْزِ وَالْكَسَل»(١).

ويقول الشاعر:

ولم أر في عيوب الناس عيبًا * كعجيز القادرين على الكمال هذا هو عجز القادرين على الكمال، فليس عندهم هِمّة، من نعم الله عليك أن خلقك مسلمًا وهذه نعمة ما بعدها نعمة، لأنه لو خلقت على غير الإسلام، بوذيًا أو ملحدًا لكانت مصيبة.. فإذ به هداك إلى الإسلام -الحمد لله - هداك

⁽١) سبق تخريجه، ص: ٤٣.





ولم بهد غيرك كتبرا ٥ وَإِن تُطِعُ أَكُثُرُ مَن فِ ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَهِيل ٱللَّهِ ١ (الأعام، ص اب ١١١٦ . ٥ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْتَرُهُم بِأَمَّهِ إِلَّا وَهُم مُّثَمِّرُ فُونَ ﴾ البسب ١٠٦ .. ﴿ وَلَا يز لُونَ عُنْلِمِينَ ١١٠ إِلَّا مَن رَّحِهُ رِنْكُ ولدلِكَ صَفَّهُمْ ٥ هود ١١ ١١٩ . والكثرة هده لا معنى لها.. وقد هداك الله للإسلام إما بالميراث وإما بالدخول فيه، مِنَّة ونعمة فلماذا لا تعمل، ما العائق؟!

خلقك مسلمًا، ومعك القرآن، ومكّنك من الفهم عن الله ورسوله فما العائق أمامك؟! ما خطبك؟!

استعذ بالله من العجز والكسل.

· جدًا وعزمًا « أي همه عاليه، ونية صدفة · إنَّما الأغمالُ بالنَّيَات » ويكون هماك جد، والجد عبارة عن مراعاة الأوقات، سيدنا عمر يقول: لم يدخل نَفَس وكنت آمل أنْ يخرج، ولم يخرج نَفَس وكنت آمل أنْ يدخل مرة ثانية.. مراعاة الأوقات معناها أن أحاسب نفسي مع ربي باللحظات وليس بالسنين .. اكل لحظة: الآن والآن .. والآن مثل الجمدي المسمعد دانما، كأنها قضية بدافع عنها وهو كذلك : "بلُّغُوا عنَّى وَلَوْ آيَةُ " أَ فالمؤمن مستعد دائمًا، ومتيقظ دائمًا، وفي حالة جهاد دائمًا. جزء منه القتال.. والقتال يكون شهرًا أو شهرين وجهاد النفس مستمر.. ولو وصلنا به إلى المرحلة العليا فلكول فعلا كما قال عنه المقلم خير مقدم، وقدمتُم من الجهاد الأضغر إلى الجهاد الأكبر، مجاهدة العبد هواه ""، لأن الجهاد الأصغر يشتمر على بذل النفس لله، لكن الأصغر في الوقت وليس في الغاية ﴿ وَقَاتِلُواْ فِي سَهِيلِ اللَّهِ ٱلَّذِينَ

⁽١) سبق تخريحه، ص: ٩١.

⁽٢) أخرجه البخاري: ١٢٧٥/٣، برقم (٣٢٧٤)

⁽٣) أخرجه: البيهقي في الزهد: ١٦٥/٢، برقم (٣٧٣)، وقال: هذا فيه ضعف. والخطيب. ٥٢٣/١٣.

يُقَاتِلُونَكُو وَلَا تَعَــ تَدُوٓأً إِنَّ ٱللّهَ لَا يُحِبُ ٱلْمُعــ تَدِينَ ﴾ [البقرة. آية: ١٩٠] نُبل، جهاد، لما عاد منتصرًا من الحرب لم تأخذه نفسه إلى الإفساد في الأرض وإراقة دماء إخوانه المسلمين لأنه صار قتَّالا، لا. بل إنه رجع وضبط نفسه، رجع إلى الجهاد الأكبر.

إذن الأكبر والأصغر ليس في القيمة لأن الجهاد في سبيل الله أعلى شيء إنما هذا في المدة، فهو قصير في المدة أو في الحالة؛ لأن السِلم في حياة البشر أكثر من الحرب، فالحرب تستمر إلا أنها حالة طارئة تنتهي. ولو بعد عشر سنين، الناس تريد أن تعيش في سلام، إذن الجهاد الأكبر جهاد النَّفْس. وجهاد النَّفس: يعني الأنفاس - لحظات - بمراعاة الأوقات. احذر أن يغيب عنك الوقت وإلا ستجد نفسك كبرت في السن وما عملت شيئًا.. هناك صراع مع الوقت، فالوقت الذي يذهب لا يأتي مرة ثانية، فلابد أن يجدك الله حيثما أمرك، وهذا هو الجد.

المحافظة على الأوقات، وإتقان العمل هي عناصر الجِد، فلابد أن تُتقِن عملك خصوصًا ما كان تعبُّدا لله، ولذلك لما تتصدق تصدق من أحسن مالك ﴿ وَهَاتَى ٱلْمَالَ عَلَى حُبِهِ، ﴾ [البقرة، من آبة. ١٧٧] بل مما تحب؛ لأن هذه الصدقة تقع في يد الله قبل أن تقع في يد الله قبل أن تقع في يد الله قبل أن تقع في يد الله، وهل ترى الفقير؟! ألم نقل: لم يكن؟! إذن أنت لا ترى الفقير، أنت ترى من لم يزل، ترى الله الذي إليه فررت.

٣- ومن الضيق إلى السّعة ثقة ورجاءً: إذن هناك ما تعلق بالفكر والعقيدة «من الجهل إلى العلم»، وهناك ما تعلق بالعمل «من الكسل إلى التشمير»، وهنا يتحدث عن ما يتعلق بالقلب «الأخلاق». إذن فهناك عقل، وهناك سلوك تعلّق بالأركان والجوارح، وهناك قلب وهو الأهم، ودائمًا أهل الله يضعون القلب فوق؛ حيث يضبط العقل، والعقل يضبط السلوك، ولا تعكس وإلا كنت علمانيًا، سلوكك يحكم عقلك وعقلك يحكم قلبك! ولكن القلب هو الذي يُحكم العقل عند الناس الذين عندهم صحة نفسية وليس عندهم مرض نفسي.



ففرار الخاصة من الخبر إلى الشهود والخبر هو القرآن والسُّنة، يسمع الأمر بالصلاة فيصلي، فإذا سمعت ، أهم الصَّلوة لِدُنُوك الشَّمِينِ ، الاسراء، من ١١٨٠ ملفى الخبر ثم تُصَدِّقُ ثم تُنَفِّدُ..

هذه درجة أنك تسمع الخبر وتعمل به، فأصبحت مسلمًا، هذه درجة؛ فكل هذا محصور في (الحبر). ولكن توحد درجة أعلى س هذه وهي (العهم) أن نفهم ما معنى صلاة، صلاة يعني: صِلة بينك وبين ربك، صلاة يعني: محل للخشوع، صلاة يعنى: دعاء ورباط.

وهناك درجة أعلى من ذلك (المعيشة) أنك تعيش الصلاة؛ إذن هناك تلق وهناك فهم وهناك معيشة، وهكذا في كل شيء، في الزكاة.. التلقي أنك تذهب وتدفع الزكاة . الفهم نك نفهم أن هذه طهرة لك وحماية وبركة وتعاون على البر والتقوى وأدا حق الله لكل الأول غير فهم . ؛ فالعبادة عنده أصبحت عادة وتأدية فرض وانتهى الأمر (مجرد خبر)، الثاني: فكّر وفهم، الثالث: عاش يعني شاهد الله وراء الزكاة .. شاهد الله وراء غناه وشاهد الله وراء الفقير وشاهد الله وراء الحياة ..

كيف جاءتني هذه الأموال؟ أنا من أسرة غنية، أو لأنبي نجحت في التجارة، أو لأسى حاءت لى عن طريق الهناف، فأصبحت غنيا. من الله

ثم كيف تَعَرَّض لي هذا الفقير؟ مِن الله؛ فالله هو الرزاق؛ أراد أن يرزق هذا الفقير فأعطاني مالًا وجعل قلبي يرق وأفهم الركه وأوافق على إخراجها، فيعطيمي أنا ثوابًا ويفك أزمته هو! هذا هو الشهود..

«ثانيا: وفرار الخاصة:

۱ - من الخبر إلى الشهود»: أن تنتقل من الخبر إلى الشهود.. والخبر هو التلقي عن الكتاب والسنة، وهذا حسن؛ ولكنه درجة وراءها درجات أعمق منها كلما فهمنا عن ربنا.



٧- ومن الرسوم إلى الأصول: الرسوم هي: الصلاة والزكاة والصوم والجهاد والبيع

والشراء، الفكر، والأخبار والأحوال، والأشخاص، والأعمال، كل هذه رسوم.

الأصول: الله. لابد أن نفهم أن الله وراء كل هذا ﴿ وَتُعِيزُ مَن تَشَآهُ وَتُدِلُّ مَن تَشَآهُ ﴾ [آل عمران، من آية: ٢٦] بيله الملك، وبيله الخير، ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [البروج، آية: ١٦]، ﴿ لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ ﴾ [الأنبياء، آية: ٢٣].

٣- «ومن الحظوظ إلى التجريد»: يصلي وهو يرى نفسه أنه صلى، هناك درجة أعلى من هذا وهي أن تعلم أن الله هو الذي وفقك أن تصلى فتقول: الحمد لله أنك وفقتني أن أصلى، ثم يصل بك الحال إلى أنه هو الذي يُجري فعل الصلاة عليك، يعني أنت لم تفعل شيئًا، فيزداد بك الخضوع إلى الله، فتقول: كيف أحمدك يا رب؟! أنت كما أثنيت على نفسك لا نحصي ثناءً عليك، يعنى أنت عاجز أن تحمده ﴿ وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ [المحل، من آية ١٨] فتشعر بعجزك أمامه فتقول: الحمد لله كما ينبغي لجلالك. أتت من القلب عن شهود وتجريد، كما ينبغي لجلالك، يعني معناها: إني عاجز عن الكلام، ماذا أقول؟! لأنني لو قلت: الحمد الله. فهذا شكر، والشكر طاعة، والطاعة نعمة، والنعمة تستوجب الحمد؛ فالحمد يستوجب الحمد، عندما أقول: الحمد لله أريد أن أقول الحمد الله؛ لأنك وفقتني على كلمة الحمد الله. والحمد الثاني والحمد الثالث... لن ننتهي... فتختصر الكلام إذن وتُظِهر العجز وتقول له كما قال نبي الله عَلَيْهِ: «لا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ. أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ »(')؛ ولذلك قالوا: حمد القديم للقديم (حمد الله لنفسه).. نحن نلجأ إلى حمد الله لنفسه.. «أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَىٰ نَفْسِكَ» يعني لن يوفيك إلا حمدك لنفسك، ولا نستطيع أن نكافئ نعمتك فنقول: لك الحمد حمدًا يوافي نعمتك ويكافئ

⁽١) أخرجه مسلم: ٣٥٢/١، برقم (٤٨٦) كتاب الصلاة، ما يقال عند الركوع.





مزيدك، مزيده هو حمد الحمد، حمد حمد الحمد..! قم به أنت يا رب لأني قد عجزت، عجزت، عجزت ماذا تعني؟ يعني: لا حول ولا قوة إلا بالله.. أني عجزت.. عجزت يعني وضعت الحول والقوة عند ربى واعترفت بعجزي قباله كاله.

The state of the s

«ثالثا: وفرار خاصة الخاصة:

١- مما دون الحق إلى الحق»: أول شيء يفرون مما دون الحق إليه؛ فيفر من الخلق، ويفر من عبادته ويفر من حوله وقوته ويفر من كل شيء إلى الله، لا يسمع أحدًا من الناس ولا يعيش ولا يتحرك في الكون إلا لله.

٢- "ثم من شهود الفرار إلى الحق»: وهي درجة صعبة، ففي البداية كان هناك خلق وحق، والأن لا يلتفت إلى المخلق وهم ما دون الحق، بما فيهم الأعسال والأحوال والأشخاص والزمان والمكان وكل شيء - فلا يرى أحدًا إلا الله، حتى نفسه، لا يرى نفسه أنه هو الذي ينتقل بنفسه، ويفر بنفسه، إذن هناك ثلاثة: خلق، وأنت، وربنا.. فتنتقل أنت من الخلق إلى الله.

فأول شيء: لا يرى الخلق، ذهبوا، ولكن لم يزل يرى نفسه مع الله. وثاني شيء: ألا يرى نفسه، يسمون هذه الحالة: الشكر.. سكر بالخمرة الأزلية

في حب الله.. يعني لا يرى إلا الله فقط..

فَالنَّا: فَالفَرار نفسه هو لا يراه؛ فإذا سقط شهوده للفرار فقد سقط شعوره

٣ 'ثم الفرار من الفرار إلى الحق : لا خلق ولا أنت لكن الطريق أسمه إلى الله. إذن مازال هناك فرار، فهذا يذهب أيضًا، فلا يبقى في عقله ووجدانه إلا أنه ينظر إلى الله «أَنْ تَعْبُدَ الله كَأَنَكَ تَراهُ، فإنْ لم تَكُنْ تَراهُ فإنَّهُ يراك "\".

ا سو تحریحه، ص







الرياضة

تمرين النفس على قبول الصدق

(۱) رياضـــة عامـــة:

وهي:

١- تهذيب الأخلاق بالعلم.

٢- وتصفية الأعمال بالإخلاص.

٣- وتوفير الحقوق في المعاملة.

(٢) رياضية الخاصية:

وهي:

١- حسم التفرق.

٢- وقطع الالتفات إلى المقام الذي جاوزه.

٣- وإبقاء العلم يجري مجراه.

(٢) رياضة خامسة الخامسة:

وهي:

١- تجريد الشهود والصعود إلى الجمع.

٧- ورفع المعارضات،

٣- وقطع المفاوضات.









بين يدي الرّياضَة



الرياضة هي الخطوة التاسعة من العشر الأول في الأبواب العشرة من قسم البدايات، ففي قسم البدايات خطوات عشر يبدأ فيها السائر في طريق الله تلك من نقطة البداية إلى ما فوقها، سواء كان من العوام أو الخواص أو خواص الخواص، كل حسب حاله؛ فيبدأ أولا باليقظة، فالعامي -كشأننا- يتيقظ بأن يعلم حقيقة الدنيا، وأنها إلى زوال، وأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وأنه لا يكون في كونه إلا ما أراد، وأنه ينبغى علينا أن ثلتفت إلى أنفسنا بإقامة الشرع عليها.

ثم بعد ذلك إذا ما تيقظت وعرفت حقيقة الدنيا وأنها ليست هي المقصود الأهم- استطعت أن تُعلِنَ التوبة، فتتوب مما أنت فيه. وعندما تتوب مما أنت فيه وتنخلع، بالعودة إلى الله تلك وبالندم على ما صدر منك من معاصي، وبالتوجه إليه تلك بالعزم على ألا تعود لمثلها أبدًا- فإنك تحاسب نفسك وتنظر أي مصيبة أنت فيها، وتَعُدّ على نفسك المصائب فتخضع لله وتُخبِت له وترجو ثوابه وتخشى عقابه.

فلابد عليك حينئذ أن تطبق هذه التوبة التي تُبتَ بها إلى ربك، بأن تقصده وحده لا شريك له، وتطلب رضاه، وتنتقل إلى العمل، وترجع إلى الحق منيبًا، ثم بعد ذلك تتفكر وتلتمس ببصيرتك -لا ببصرك- حقائق الدين، ثم بعد ذلك تطبق ذلك بالتذكر برفع الحجاب، ثم بعد ذلك تعتصم، والاعتصام على نوعين: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبِّلِ اللهِ ﴾ [آل عمران، من آية ١٠٣]، ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِاللهِ ﴾ [الحج، من آية ٢٠٠]، ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِاللهِ ﴾ [الحج، من آية ٢٠٠]، ﴿



مه معد دلث تفر إلى الله، والمرار فيه النفال وفيه سرعة وفيه حركة وفيه توجه «إلى» وليس «من»، فإن مَنْ فَرَّ مِنَ الله -والعياذ بالله تعالى - يستدبره ولا يراه، والنبي يَتَهُ في مرتبة الإحسال يفول الذُ تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» (١).

ثم وصل بعد ذلك التفصيل إلى باب الرياضة.



١) سنق تحريحه ص ١٠





रित्रों को रित्रों को रित्रों के रित्रों के



بابُ الرّياضة



«قال الله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا ٓءَاتُواْ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةً ﴾ [المؤمنون، من آية: ٦٠]» وجلة يعني ترتعش، أي فيها حركة.

الرياضة: «تمرين النفس على قبول الصدق»: في الاعتقاد وفي الفكر وفي العمل.

والتمرين: معناه طلب للمِران ومقاومة ومجاهدة وتَكَلُف، مشقة، فلا تترك نفسك هكذا، فنحن بعدما تيقظنا، وتُبنا، وحاسبنا، وتفكرنا، وتذكرنا... وكذا إلى آخره بدأنا هنا وكأن هذه الرياضة هي أول التربية.

والطريق -كما قلنا قبل ذلك- هو ذكر وتربية وخلوة.

فالذكر: له نظام تترقى به النفس ويحاول المُكَلِّف أن يترقى في الذكر، وأن يستعين به على شهوات نفسه وضلالاتها، وعلى شهوات فكره وضلالاتها، وعلى ما يحيط به من فتن ومحن وإحن.

والتربية: أولها أن تتعلم الصدق، بتمرُّن، بتكلف، يعني: تقاوم نفسك ولا تترك نفسك هكذا سبهللًا(١).

تمرين النفس فيه مقاومة وتعتبر بداية التربية الحقيقية، أي شيء ترى أن نفسك تريدها تخالفها فيه، ويُذكر في الآثار أنهم ذكروا لعمر بن الخطاب عين أحد

⁽۱) جاء سَبَهْلَلًا أَي: بلا شيء، على باطل، وعلى ضلال، وفي الحديث: لا يَجِيئَنَّ أَحدكم يوم القيامة سَبَهْلَلاً؛ وفُسِّر: فارغًا ليس معه من عمل الآخرة شيء. وروي عن عمر أَنه قال: إني لأكره أَن أَرىٰ أَحدَكم سَبَهْلَلاً؛ لا في عَمَل دُنْيا ولا في عَمَل آخرة. انظر: لسان العرب: ٢٢٤/١١



المهود في المدينة فبل أن يحلهم عن الحريرة - بحبر من وراء الكثيف وكنه لطيف، يعني: يعرف ما وراء الحائط، فأخذ سيدنا عمر علي السيف وذهب إليه فلما ذهب وطرق الباب، قال اليهودي: علام جثت تقتلني يا عمر؟ من وراء الباب عرف أنه عمر، وعرف أيضًا أنه جاء يقتله! قال له: افتح ولك الأمان. فلما فتح قال له: كيف وصلت إلى هذا؟! قال: ما عُرِض علي شيء قط إلا عرضته على نفسي فإن اشتهته أبيته، وإن أبته فعلته، قال له: هذا الذي وصلت إليه من مقاومة نفسك - لما قاوم نفسه منحه الله خوارق العادات وليس الكرامات.

هناك فرق بين الكرامات وخوارق العادات؛ فالكرامات لا تطلق إلا على الأولياء والمؤمنين - خوارق العادات قد تكون لغير المسلمين فهي ليست دليلًا على شيء؛ وإنما نعمة من نعم الله مثل الغنى، والبصر... إلخ،

في الأديرة أناس يطيرون في الهواء، وفي «التبت» ينظر إليك يقول لك فيما فكر أو أين كنت بالأمس! هذه نعمة لكنه كفره أو حصله كبعم الله كله، لكنه لم يعم بشكره، لأن أول الشكر الإبسان فقد يطير في الهواء ويمشي على الماء، لكنه قد يكون كورا أو عاصب، لئلا تخدع بمثل هذه الأمور الخوارق؛ فليس هذا دليلا على الولاية، ولا هو لب الدين، ولا هو أصل طريق الله، وإنما طريق الله: الذكر والتربية والخلوة، في أثناء هذا يمكن أن تطير في الهواء، لا مانع فنحن نطير بالطيارة، ماذا حدث؟! ويمكن أن تمشي على الماء برجليك، وماذا يعني هذا؟ لا شيء، فأنت تمشى بالسفينة، فلا داعى لهذا الخبل الذي يحدث في الدماغ!

سيدنا المرسي أبو العباس سمع ضجة فقال: ما هذا؟ قالوا: ضبطنا أحد العُبّاد يفعل الفاحشة، ومع امرأة متزوجة، فلما أردنا أن نمسك به، جرى فأخرج منديلًا من جيبه وفرشه على الماء ومشي عليه بعيدًا، قال: هذا رجل فاسق، قالوا: أفّهِمْنَا ما هذا؟! قال: إن الكريم إذا وهب ما سلب، ربنا عُرّفه كيف يمشي على الماء





रिहर्ग को रितह में को रितह

فلا يسلبها منه لأنه عصني وزنا وأصبح فاسقًا،؛ إذن فالفاسق يصدر منه الخارقة، والكافر يصدُر منه الخارقة أشد من الفاسق فهذه الخوارق لا تساوي عند الله شيئًا.

طريق الله ليس هذا، وإنما طريق الله: الذكر والتربية والخلوة، ولذلك قال أهل الله: لو رأيت الرجل يطير في الهواء أو يمشي على الماء فاعرض أمره على الشرع فإن وافقه فهو على جادة الطريق، ولكن ليس لأنه طار أو مشي ولكن لأنه وافق الشرع، وإن خالفه فهو شيطان، شيطان طيره معه في الهواء، فيجب عليك أن تؤمن بالغيب في الشهود.

فسيدنا عمر قال له: أسلم فأنت رجل صالح، لو أسلمت ستكون في مرتبة عالية، ولذلك فإن ربنا -وهو يتكلم عن هؤلاء في القرآن- يقول: ﴿ وَمِنَّ أَهِّلِ الْكِتَنْكِ ﴾ [آل عمران، مر آية: ٧٥] وهذا إنصاف، ولم يقل «كلهم» بل قال: «ومنهم» وهذا منهم، هذا يدل على أن القرآن من عند الله؛ لأنه مُنصف إنصافًا لا يرد على خاطر البشر.

فقال له اليهودي: أعطني ثلاثة أيام أفكر، ثلاثة أيام ثم جاء وقال له: أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله، قال له: ماذا حدث؟! قال له: عرضت الإسلام على نفسى فأبت إباءً شديدًا فأسلمت!

إذن؛ صدق التربية نُجّاه وهذه هي الرياضة، هذا هو الصدق مع النفس، وكان سبب إسلامه أنه عرف المفتاح ، فلما جاءت في هذه القضية كان منصفًا فقد سأل نفسه: لماذا أنت ضد الإسلام؟ العنجهية (١)، العرقية، الحقد والحسد، كُشِفَ أمام نفسه، فقال: أنا أهرب من كل هذا وإذ بي ملآن في قلبي منه – من الحقد

⁽١) العنجهية: الكِثِرُ والعَظَمةُ، ويقال: الجهلُ والحُمْقُ. انظر: لسان العرب: ١٣/١٣.





ومن الحسد ومن التفاخر والتعالى... إلخ- إذن أنا رجل شرير تُبنا إلى الله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله. فأسلم فنجا.

«وهي على ثلاث درجات:

الدرجة الأولى رياضة العامة وهي:

١- تهذيب الأخلاق بالعلم»: لابد أن تتعلم، فمن غير علم لا تساوي شيئًا، ولذلك قالوا: شرف العلم فوق كل شرف، ومن ذاق عرف، ومن عرف اغترف، لأنه حلو؛ هل من مزيد؟

٢ - "وتصفية الأعمال بالإخلاص": ﴿إنَّمَا الْأَغْمَالُ بِالنِّيَاتِ ﴿ وَ فَلَا لِمُ أَنَّ الْعَمَالِ يكون خالصًا لله لا يشرك فيه شيء غيره. لا دنيا نصيبها ولا امرأة ننكحها،. ولا شيء.

٣- "وتوفير الحقوق في المعاملة": الديانة الإسلامية شأنه عجيب وعزيز جدًا. أحدهم قال لي: دينكم هذا كله واجبت الصلاة واجبة، الزكاة واجبة، الحج واحب إلخا ونسيتم الحقوق؛ أما نحر فعندنا حقوق الإنسان، وحقوق المرأة، وحقوق البيئة، وحقوق الطفولة، وحقوق العمال في النقابات، إلخ، فحضارتنا أرقى من حضارتكم

قلنا له: أنت جاهل بحقيقة ديننا؛ فأنت تظن أنه ليس عندنا حقوق، إن الإسلام ارتقى بالحقوق إلى مصاف الواجبات، حقوق الإنسان ما اسمها عندكم؟ قال لي: حق الحياة، قلت له هذا و حب عنده، فهو قد ارتقى ثم ارتقى ثم ارتقى إلى أن وصل إلى أنه واجب، ولو انتحرت مت كافرًا، حق الحياة ارتقى عندنا إلى مصاف الواجبات، حتى أصبحت المحافضة على الحياة وعلى النفس مقصد شرعى من المقاصد الخمسة

⁽١) سبق تخريجه، ص: ٩١.

الشرعية التي هي :الحفاظ على النفس، الحفاظ على العقل، الحفاظ على الدين، الحفاظ على الدين، الحفاظ على الدين، الحفاظ على العِرض وكرامة الإنسان، الحفاظ على المِلك والمال.

ارتقت الحقوق إلى الواجبات، واجب عليك أن تحافظ على عقلك، واجب عليك أن تحافظ على عقلك، واجب عليك أن تحافظ على حقك، وليس نافلة،؛ لا أحد يمنحه لك ويدافع عنك أنت الذي تدافع عن نفسك ﴿ فَبُهِتَ ٱلَّذِى كَفَرّ ﴾ [البقرة، من أية ٢٥٨]، هو يظن أنها واجبات وتكاليف فقط، ولكن التكاليف اتضح أن أصلها حقوق ولكن ارتقت إلى مصاف الواجبات في توازن لا يزنه إلا الله، فكلما خاطبونا لكي يردونا عن ديننا إن استطاعوا يتضح من ديننا جماله وبهاؤه وأننا على الحق، وأنهم يحتاجون إلينا على ضعفنا هذا الذي نحن فيه!

الْفُضَيْلُ بْنُ عِيَاضٍ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ: ﴿ لِبَبْلُوَكُمْ أَيُّكُو آَحْسَنُ عَمَلاً ﴾: «أَخْلَصهُ وَأَصْوَبهُ فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ صَوَابًا وَلَمْ يَكُنْ صَوَابًا لَمْ يُقْبَلْ، وَإِذَا كَانَ صَوَابًا وَلَمْ يَكُنْ خَالِصًا وَلَمْ يَكُنْ عَوَابًا وَلَمْ يَكُنْ خَالِصًا لَمْ يُقْبَلْ عَلَىٰ اللهِ، وَالصَّوَابُ إِذَا كَانَ عَلَىٰ خَالِصًا لَمْ يُقْبَلْ حَتَّىٰ يَكُونَ خَالِصًا، وَالْخَالِصُ إِذَا كَانَ لِلهِ، وَالصَوَابُ إِذَا كَانَ عَلَىٰ السُّنَّةِ »'' يعني بالرياضة؛ فالإخلاص يأتي من كثرة الذكر، والصواب يأتي من العلم، أن تكون على قدم النبي المصطفى والحبيب المجتبى عَنِيهِ.

«والدرجة الثانية: رياضة الخاصة:

1- حسم التفرُّق»: يعني تجمع قلبك على الله ولا تجعله يتفرق على أمور شتى - هم الرزق، وهَمّ الصحة، وهمّ العيال، وهم الجيران، وهمّ أعدائك وخصومك... وهكذا انس كل هذا وتعداه وعلق قلبك بالله. حسم: قطع التفرق، أي لا يوجد تفرق في القلب؛ يسمونها أهل الله: الجمعية على الله، ماذا تعني الجمعية على الله؟ يعني دائمًا يتفكر في الله تعالى ويدوم على ذكره، وهذا يسير ولكن على من يسره الله

⁽١) انظر: حلية الأولياء، لأبي نُعيم.





عليه، اكُلُّ مُيسَرُّ لما خُلق لهُ ، ا

اجعل عندك همة جمع القلب على الله، يعني: عدم الالتفات إلى السوى أي سوى الله، فليس لما غيره، معتمدون عليه لا نتوكل إلا على الله، كيف أفعل هكذا بلا تردد احسم أمرك اجمع قلت على الله. لا تلتفت إلى السوى، لا تخاف شيئ من الكائنات؛ تخافك الأشياء،؛ فمن أولياء الله الصالحين من رَوَّضوا الأسود بنظرة، فليس في عينيه انشغال بغير الله، فيه ثقة وقوة وعزة بالله، فما نظر للأسد خاف الأسد، فلاسد لما يأتي لولي من أولياء الله الصالحين وقد تعلق قلبه بالله ينصرف عنه، لو ملا الله قلبك وصدقت في ذلك.. نظرك سيختلف وشكلك سيختلف، ليست العبرة أن تكون أبيض اللون، مبتسم الوجه، ربما كنت أسمر اللون، ولكن ينضح وجهك بالنور، نور الإيمان،

7- "وقطع الالتفات إلى المقام الذي جاوزه": يأتي أحدهم ويقول رأيت رؤيا، أنا بالأمس طرت في الهواء، يقول آهل الله: كنا نستحي من الكرامة استحياء البكر من دم حيضها! وكانوا إذا كشف لأحدهم عن أحوال الناس دعا الله أن يستره ويقول. ما شأي أنا بالناس وعوراتهم؟ لماذا أشغل نفسي بهم؟ كمن فتح أمامه نافذة جيرانه، فإذ كان نقي فإنه لا يتطلع على عوراتهم بل يغض بصره ويسارع بغلق النافذة، فإذا انكشف لي حالك وظهرت لي عورتك أأنظر إليه وأفرح أن ربن كشف لي الناس؟! لا بل أدعو الله أن يستر، ما شأي كونك عملت ذنب أم لم تعمل؟! فيمكن أن تكون أفضل عند الله مني، فهذه فته، ولذلك قالوا: الكشف منه رحماني ومنه شيطاني، والكشف يخطئ، حتى لا يغتر صاحب هذا ولا يلتفت، فيظل الإنسان في طريقه الى الله لا يلتفت حتى للأشياء اللذيذة أو العجيبة أو التي فيها راحة، أسرار، أنوار،

⁽١) متفق عليه، البخاري: ٢٧٤٤/٦، برقم (٢١١٣)، ومسلم: ١/٤٠٤، برقم (٢٦٤٩).



المالك والملكوت، لا يلتفت، لماذا؟ لأننا لا نعبد الله لكي نرى هذه الأشياء، ولكننا نعبده سبحانه لأنه يستحق العبادة، فملتفت لا يصل.

قطع الالتفات إلى المقام الذي جاوزه: أهل الله يقولون: «ولي الله لا يسمع من خلفه» يعني وهو يسير في طريقه إلى الله لا يلتفت وراءه، مقصوده أمامه، ويقولون أيضًا: «جئت والطريق أمامك» أي جئت للحد الذي وصلت والطريق أمامك، يعني ليضًا: «جئت والطريق أمامك، أي جئت للحد الذي وصلت والطريق أمامك، يعني ليس له نهاية، يقول الله تعالى لنبيه عن ﴿ وَأَعْبُدُ رَبَّكَ حَتَّى يَأْنِيكَ ٱلْمِقِينُ ﴾ [الححر، آية: ٩٩]، اليقين هو الموت، ولذلك «مع المحبرة إلى المقبرة» كما قال الإمام أحمد عَنَى الله وكما قبل: «ومن المهد إلى اللحد»، يعني لا يجوز أن يأتي في وقت ما ويقول: أنا قد وصلت فلا صلاة ولا صوم ولا كذا. لا هذا هو الطريق أمامك وسيظل أمامك حتى تلقاه على ولا تلتفت إلى خلقه أبدًا.

٣- "وإبقاء العلم يجري مجراه": علم الله يجري مجراه، يعني تسلم بالقضاء والقدر حتى يكون قلبك مرآة مجلى - لصفات الله الله يريد هذا فيكون قلبك موافق على كل شيء فقلبك موافق على كل ما يكون في الكون؛ لأنه لا يكون في كونه إلا ما أراد، وهذه هي الطمأنينة؟ لكن انتبه؛ أنت مُكَلَف بالعمل، فإذا وجدت حريقًا فيجب أن تقوم بإطفائه ولا تقول: ربنا أراد الحريق فتتركها! لا هو أراد الحريق من أجل أن تشارك في إطفائها، أراد أن واحدًا قدامك يقع في الماء وأرادك أن تنقذه، أراد أن الشمس إذا ارتفعت أن تصلي، فإذا لم تُصَلّ، ولم تطفئ النار، ولم تنقذ الغريق فأنت آثم؛ إذن هناك فرق بين التواكل وبين العبادة؛ فأنت بالنسبة لعلم الله تلزم به نفسك إيمانًا وعقيدةً ورضًا وتسليمًا، وفي العمل ملتزم بالشرع الشريف.

«الدرجة الثالثة رياضة خاصة الخاصة: «تجريد الشهود، والصعود إلى الجمع، ورفع المعارضات، وقطع المفاوضات»: ويعجز اللسان عما هنالك.









السماع

حقيقة الانتباه

وهو على ثلاث درجات:

(١) مجسساع العامسسة:

وهو على ثلاثة أشياء:

١- إجابة زجر الوعيد من الورع دُعًّا.

٧- وإجابة دعوة الوعد جهدًا.

٣- وبلوغ مشاهدة المنَّة استبصارًا.

(٢) سباع الخاصية:

وهو على ثلاثة أشياء:

١- شهود القصود في كل رمز.

٢- الوقوف على الغاية في كل حس.

٣- الخلاص من التلذذ بالتفرق.

(٢) سماع خاصبة الخاصبة :

وهو على ثلاثة أشياء:

١- سماع يغسل العلل من الكشف.

٧- ويصل الأبد إلى الأزل.

٣- وَيَرُدُ النهايات إلى الأول.











البدايات: أولها باب اليقظة بأن يعلم الإنسان حقيقة الدنيا، وأنها إلى زوال، ويعلم الإنسان بأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، ويعلم الإنسان أنه لا يكون في كون الله إلا ما أراد، ويعلم الإنسان بأنه يبقى وجه ربنا كلا ذو الجلال والإكرام بعد تحقق الفناء، فإذا تيقظ الإنسان وعرف هذه الحقائق فإنه يكون مُتهيئًا للدخول في التوبة بأن ينخلع عن المعصية، ثم ينخلع عن السوى -يعني ما سوى الله- وينظف قلبه حيث لا يرى في الكون إلا الله، ثم بعد ذلك يحاسب نفسه فيشعر بمنة الله عليه، ويشعر بأنه مُقَصِّر فيدخل في باب الإنابة ويطبق مقتضى التوبة؛ فالتوبة نظر والإنابة عمل، ويخلع نفسه من دائرة سخط الله ويدخل في دائرة رضوانه كلا، ويعمل بمقتضى الوعد والوعيد ثم بمقتضى الشهود، وكذلك يبدأ في التفكر في آلاء الله ولطائف صُنعِه ثم التذكر، فالتفكر نظر، والتذكر عمل، كالتوبة والإنابة،؛ فإنه يتفكر بمعنى أنه يريد المطلوب، ويتذكر بمعنى أنه يصل إليه، والتذكر رفع الحجاب، والحجاب إنما يحجبك أنت لا يحجب الله؛ لأن الله ليس بمحجوب،، أضت المحجوب عن الله بتلك المحجوب عن الله بتلك المحجوب عن الله بتلك المحجوب عن الله بتلك المخجب التي تزول بالذكر وبالتدبر وبالتذكر وبالعبادة وبالاستمرار عليها، كل ذلك يوصلك إلى رفع الحجب حتى تصل إلى التذكر.

قال أهل الله: بينك وبين الله سبعون ألف حجاب، والنفوس سبعة: النفس الأمارة، والنفس اللوَّامة، والنفس المُرْضية، والنفس اللوَّامة، والنفس المُرْضية، والنفس المطمئنة، والنفس الكاملة، وفي كل مرحلة من هذه المراحل السبع تسقط الحجب إن أذن الله لك أن تنتقل من نفس إلى نفس وتترقى من درجة إلى أعلى، حتى تسقط الحجب كلها فتعبد الله كأنك تراه كما أوصى سيد الخلق في مرتبة





الإحسان بأن قال «أنْ تعبد الله كأنّك تراه، فإنْ لم تكن تراه فإنّه يراك "، ودائما يرشدنا رسول الله يخير أننا إدا لم نُحصل الشيء بقلوبت فلنحصله أو لا بطواهرت فينعكس الظاهر على الناطر وبساعده إلى أن يمن الله عليت به فنصل إليه فقال: «يا أيُها النّاس، ابْكُوا، فإنْ لم تبكُوا فتباكوًا، "، وقال «تبسّمك في وجه أخيك لك صدقة، " فإذا لم تستطع أن تعفو بقلبك وأن نصفح عن أخيك فتبسم في وحهه؛ فبالتبسم تحصل على العفو في قلبك فترى أن هذا أمر سهل بعد أن كان صعب.

ودائما رسول الله يخيخ يرسدن أيضًا إلى المحافظة عدى الظاهر، فالبطّالون الكذابون المنافقون الذين يقولون إنم الأمر أمر القلب،! هؤلاء بطّالون لأنهم لا يعلمون سُنة رسول الله يخيز، فالنمسك بالظاهر واجب ولكن ليس هو المراد إنما المراد القلب، فإذا صليت فقد سقط عنك التكليف في الصلاة وسقطت عنك هذه الصلاة فلا نطالبث بها مرة ثانية، لكن ليس المقصد الركوع والسجود، إنما المقصد الخشوع والتذكر والتدر في الصلاة، فماذا يكون إذا صليت بلا خشوع؟ فقدت مراد الله فيك، أنقول له: لا تُصل أم نقول له استمر في الصلاة حتى تصل إلى الخشوع فيه" بل يستمر في الصلاة إلى الخشوع؛ لأنه مطالب بها سواء خشع أولم يخشع، أما الخشوع فشيء آخر، هو الحضور،

بعد ذلك تكلم لنا عن الاعتصام، والاعتصام إما أن يكون الاعتصام بظاهر الشرع وإما أن يكون الاعتصام بظاهر الشرع وإما أن يكون الاعتصام بالله ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ ﴾ ال عمران، ص ابه ١٠٣]، ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ هُو مَوْلَنَكُمْ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَى وَنِعْمَ ﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ هُو مَوْلَنَكُمْ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَى وَنِعْمَ

⁽٣) أخرجه الترمذي، وقد سبق نخريجه، ص: ١٥٦.



⁽١) متفق عليه، وقد سبق تخريجه، ص: ٣٠.

 ⁽۲) أخرجه أبو يعلن: ١٦١/٧، برقم (٤٦٣٤)، قال الهيثمي: ٣٩١/١٠: أضعف من فيه يزيد الرقاشي،
 وقد وثق على ضعفه. وأخرجه أيضًا: نعيم بن حماد في زوائده على الزهد لابن المبارك:١٥٥/١،
 برقم (٢٩٥)، والعقيلي: ٣٠٧/٣.

ٱلنَّصِيرُ ﴾ [الحج، من آية: ٧٨]، الاعتصام بحبل الله يكون أولًا، ثم بعد ذلك يترقى الإنسان فيعتصم بالله، ثم أمرنا أن نفر إليه ﴿ فَفَرُّوا إِلَى اللهِ إِنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ [الذاريات: ٥٠]، فالفرار إلى الله المسارعة في الخير، ثم بعد ذلك تكلم عن الرياضة وأننا نحاول أن نُقَدِم إليه على ما نُقَدِم وقلوبنا وجلة وخائفة على حد الخوف منه؛ لأن الإنسان ينبغي أن يوازن بين الخوف وبين الرجاء.

ثم قال ويشن في الخطوة العاشرة والأخيرة من كتاب البدايات:











الإنسان إذا أكثر من الذكر بدأ في الدخول في السماع؛ فهي آخر خطوة في أول باب من أبواب المسير إلى الله (البدايات).

والسماع ينبغي ألا يلفتنا عن مقصودنا فمقصودنا كلنا هو الله، الله مقصود الكل.

السماع نعمة، منحة، مِنَّة من الله، والنِعَم ينبغي أن نقابلها بالشكر ولا نقابلها بالانشغال بها عن الله، نعمة الصحة ونعمة المال والجاه والسلطان والعلم والقوة، كل هذه نِعَم يرزق الله بها الكافر والمؤمن، فإذا ما رزق بها الله المؤمن فإنه ينبغي عليه ألا يشتغل بها عن الله؛ فإن الله هو المقصود، كذلك نعمة الالتزام فهي من عند الله، كذلك ما فُتِحَ علىٰ أهل الله في طريقهم إليه من الأسرار وتفجُّر الأنوار فإنه أيضًا ينبغي ألا يشغلك عن الله، وهو أمر دقيق يساعدك عليه المرشد إلى الله بأن يجعلك تتعدى هذا ولا تلتفت إليه ولا تقف عنده، إنما تستفيد منه.

فباب السماع هو أن ذاكر الله يبدأ يسمع إما بأذنه وإما بقلبه، وهذا ما يُسمى عندهم بالواردات، ترد إليه.

إذن لابد علينا ألا نقف عندها وإلا فقد تركنا الأصل، وانشغلنا بالفرع فننشغل، وملتفت لا يصل إلى الله.

ثاني شيء بعد سماعي لابد أن أستفيد منه في طريقي إلى الله، حيث إن المؤمن كَيِّس فطن، ذكى يحتال ويأخذ ويقتحم، ولكن لله ﷺ وليس للدنيا، .؛ حتى يتقدم في طريق الله ﷺ.

وهذا هو الفرق بين الأدعياء وبين الأولياء.



حن الأن التَّلينا في طريق الله بطائفتين الأعداء والأدعياء،

الأعداء يُنكرون الطريق إلى الله، ويقولون أنهم لم يروا شيئًا، وتقرر عند العقلاء أن فَقدَ الوجدان لا يلزم منه فقد الوجود؛ أنت لم تذهب إلى مكة فهذا ليس دليلًا على عدم وجودها، هذا لا يقول به العقلاء

وفي الوقت نفسه فإن من جاء وسلك الطريق ثم تشعبت به الطرق وذهب يمينًا ويسارًا وانشغل باللافتات عن الله، فهذه مصيبة أيضًا، وهو لن يصل كذلك.

فَمُنكِر الطريق الذي لا يريد السير لا يصل، والذي سار فَضَلَّ وذهب لا يصل، فكلاهما اشترك في عدم الوصول، فتنبه، فنحل بين الأعداء والأدعياء، ينبغى عليب أن نُحَرِّر أنفسنا من هؤلاء ومن هؤلاء، نحن نريد الله ونريد تنفيذ أوامره لأنفسنا.

قال الله رضي في وَلَوْعَلِمَ اللهُ فِيمَ خَبِرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴾ الاعدا، من يه ١٢٦، فطريقنا هذا مُقَيَّد بالكتاب والسُنّة، لا حركة ولا سكنة ولا كلمة ولا ذهاب ولا مجيء إلا وله دليل، ولكن أنت الذي لا تربد أن تفهم كان الشيخ صالح الجعفري رحمالين بقول أغلقوا على أنفسهم! أغلق على نفسه الباب ويقول: ماذا بالحارج؟! فماذا بفعل مع هؤلاء.

وهل يجوز الاستدلال في القرآن مطلقًا عن السياق؟ قالوا: نعم، الشافعي فعل ذلك وأبو حنيفة ومالك والإماء أبو الحسن الأشعري والإمام البافلاني على مر العصور من لدن الصحابة وإلى يومنا هذا وأهل السنة والجماعة يستدلون بالقرآن مطلقا عن السياق، حتى سيدنا رسول الله على أين أخذوها!!

وكلهم من رسول الله ملتمس * غرفًا من البحر أو رشفا من الدِّيم وواقفون لديم عند حَدِّهم * من نقطة العلم أو من شكلة الحكم فهو الذي تَم معناه وصورته * ثم اصطفاه حبيبا بارئ النَّسَمِ



مُنازّه على شريك في محاسنه * فجوهر الحُسن فيه غير مُنفصمِ فاقَ النبيانَ في خلقٍ وفي خُلقٍ * ولم يُدانوه في علم ولا كرم كالزهر في ترفٍ والبدر في شرفٍ * والبحر في كرمٍ والدهر في همم

يروي علي بن أبي طالب عنف : أنَّ رسولَ اللهِ عَلَيْ طرَقَهُ وفاطمة بنتَ النبيّ؛ ليلةً فقال: «ألا تُصلّيانِ؟» فقلتُ: يا رسولَ الله أنفُسنا بيدِ الله، فإذا شاءَ أن يَبْعَثنا بَعَثنا، فانصرَف حينَ قلتُ ذلك ولم يَرجِعْ إليَّ شيئًا، ثمَّ سمعتُهُ وهوَ مُولِّ يضرِبُ فخذَهُ وهوَ يقول: ﴿ وَكَانَ ٱلْإِنسَانُ أَكَثَرَ شَيْءِ جَدَلًا ﴾ [الكهف، من آية: ٤٥]؛ استدل بالآية في خارج سياقها، سيدنا رسول الله رَبِيْ يعلمنا هذا، ولذلك استدل العلماء على القياس بقوله تعالى: ﴿ فَاعْنَبِرُوا يَنَأُولِ ٱلْأَبْصَارِ ﴾ [الحشر، من آية: ٢] بينما هذه الآية جاءت في قضايا أن المسلمين سيهزمون أعداءهم.

﴿ وَلَا تُلْقُواْ بِآيْدِيكُو إِلَى اللَّهُ لُكُوْ ﴾ [البقرة، من آية. ١٩٥] هذه الآية معناها لا تقتلوا أنفسكم أم جاءت في الإنفاق؟ جاءت في الإنفاق، قال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُو وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات: ٩٦] استدل بها أهل السُنة على خلق أفعال العباد؛ رغم أنها جاءت مع سيدنا إبراهيم في الأصنام وهكذا، فيجوز الاستدلال في خارج السياق لأنه كلام ربنا، ولكن هو ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدِّرِهِ ﴾ [الزمر، من آية: ١٧].

الذين يريدون تقييد الكتاب بالسياق يريدون أن يجعلوا القرآن محصورًا تنتهي عجائبه! «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مَأْدَبَةُ اللهِ فَاقْبَلُوا مِنْ مَأْدَبَتِهِ ما اسْتَطَعْتُمْ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ



بب السماع المُنْفَانُ اللهُ ال

حبل الله، والنُور المبين، والشّفاء النّافع، عضمة لمن تمسك، به ونجاة لمن تبعه، لا يزيغ فيستعتب، ولا يعوخ فيقوم، ولا تنقضي عجائبه، ولا يخلق من كثرة الردّ، له هذا هو الفرق بين العلماء وبين الجهلاء و وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيمَ خَيْرًا لَا شَعَهُمُّ أَهُ وَالاَعد، من هذا هو الفرق بين العلماء وبين الجهلاء ووَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيمَ خَيْرًا لَا شَعَهُمُّ أَهُ وَالاَعد، من الله على كل شيء من ضمنها هذه؛ لأنه كلام رب العالمين وليس من عند بسر، كلام مني و لا يَأْنِيهِ البَطِلُ مِن بَيْنِ بَدّيّهِ وَلا مِن حَلْقِهِ . واحسن، من الله واحد وأنه أرسل ولذلك استدلوا بكل شيء فيه ما دام ليس مخالفًا للأصول: أن الله واحد وأنه أرسل والنواب والنواب والنواب والنواب والنواب وأنه أمرنا بعبادته وبعمارة الدنيا... إلى آخره، هذه الأصول لا أحد يخالفها. ممنوع.

قال أحدهم: إن القرآن يدعو إلى التثليث؛ لأن الله تعالى -انظر أنطقه الله فاعترف أنه كلام الله- يقول: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾.

فماذا تقول له؟! ستضحك وكفي !!!!

العبعد أن قال ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَدُ فَى اللَّهُ الصَّكَدُ فَى لَمْ كَلِدُ وَلَمْ يُولَدُ ﴿ وَلَمْ يُولَدُ ا وَلَمْ يَكُن لَّهُ، حَمُّ فُوا أَحَدُ ﴾ [الإخلاص: ١-٤].

هناك ست عشرة صفة في آخر سورة الحشر، وقبل ذلك وبعد ذلك من الأسماع؟ الأسماء والصنات العدد الكتير!! فهل هذا سماع؟!!! من أبن أبي هذا السماع؟ في وَلَوْ عِيم الله فِيمٍ خَيرًا لَأَسْمَعَهُمُ الله علم الله حبرا في أبي لهب لأسمعه كلام رسول الله في أبي لهب لأسمعه كلام يرسول الله في هو سمعه بأذنه، لكنه لم يرسول الله لم يكن ضريرً!! هو رأى فيه يتيم أبي طالب، رأى جسمًا كان قد تربًى عند أبي طالب، لو كان رأى فيه النبوة لأمن، ولكن توعده الله وأنزل فيه قرآنًا نتلوه إلى يوم الدين في المحاريب،

⁽١) سبق تخريجه في باب الاعتصام، ص: ١٥١.





रित्यं के प्रितिक रेकिए के

سورة (المسد)، وذكر اسمه، لم يذكر اسم النمرود ولا اسم فرعون مصر، وذكر اسم أبي لهب، يعني تشديد في الوعيد تشريفًا لرسول الله عليه.

ومع ذلك يخفف الله عنه العذاب لأنه فرح بالنبي على لله لله مولده فأعتق ثويبة (١). أفلما سررنا نحن بمقدمه الشريف، ألا يفرح بنا ربنا!!

هذه هي: أغلقوا على أنفسهم؛ ليس هناك أنوار؛ ﴿ وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا للّهَ فِيهِمْ خَيْرًا للّهَ فَيهِمْ خَيْرًا للّهَ وَفَهِمُوه، «نكتة السماع حقيقة الانتباه» يحدث له انتباه، يقول: ربنا على شيء قدير، لا يكون في كونه إلا ما أراد، نسلم ونرضى،؛ لما أصابني بالمنن فمن فضله؛ وإذا أصابني بالمحن يريد أن يرقيني، فيبدأ يرى الأشياء على حقيقتها، انْتَبَة، أي بدأ يفهم، أو بدأ يسمع.

«وهو على ثلاث درجات: الدرجة الأولى: سماع العامة: وهو ثلاثة أشياء:

١ - إجابة زجر الوعيد دَعًا»: إذا خطرت له المعاصي يسمع تقبيحًا لها، فيحصل له نفرة؛ اتضح له أن المعصية مغلفة بالشهوة وأصلها القبح فيدفعها وينزجر.

Y- «وإجابة دعوة الوعدجهدًا»: يحب الصلاة وقيام الليل والذكر وجهاد النفس... إلخ، ويبدأ هذا الحب يسيطر عليه ويشعر به وأنه يعمل أشياء طيبة، وكلما يصلي، كلما يصوم، حتى لو تصدق بكل ما في جيبه فاضطر أن يسير على قدميه ولم يجد ما يركب به، ورغم إنه يعيش في الجهد وفي المشقة إلا أنه يشعر بلذة

⁽١) قَالَ عُرْوَةُ بِنِ الزُّبِيْرِ. وَتُويْبَةُ مَوْلَاةٌ لأَسِي لهبٍ، كَنَ أَبُو لَهْبِ أَعْتَقُهَا فَأَرْضَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا مَاتَ أَبُو لَهْبٍ أَعْتَقُها فَأَرْضَعْتِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَمَّا مَاتَ أَبُو لَهْبٍ أُرِيّهُ بَعْضُ أَهْلِهِ بِشَرِّ حِيبَةٍ، قَالَ لَهُ: مَاذَا لَقِيتَ؟ قَالَ أَبُو لَهْبٍ: لَمْ أَلَقَ يَعْدَكُمْ، غَيْرَ أَنِي سُقِيتُ فِي هَذِهِ بِعَتَاقَتِي ثُويْتِهَ. أخرجه البخاري: ١٩٦١، برقم (٤٨١٣) كتاب النكاح. قال البيهقي: ما ورد من بطلان الخير للكفار فمعناه أنهم لا يكون لهم التخلص من النار ولا دخول الجنة ويجوز أن يخفف عنهم من العذاب الذي يستوجبونه على ما ارتكبوه من الجرائم سوى الكفر بما عملوه من الخيرات. انظر: فتح الباري: ١٤٥٩،

سيناللبناني

ويحب المشقة، يحدث له انكشاف حقيقة، الانتباه؛ حيث إنه بدأ ينتبه لمعانٍ لم يكن منتبهًا إليها من قبل.

٣ اوبلوغ مشاهدة المنة استبصارًا ١٠ و يبدأ برى الحقيقة، وأن كل ما بزل به فهو خير ونعمة والدنيا قد خرجت من قلبه؛ فله في كل محنة منحة.

«والدرجة الثانية: سماع الخاصة ثلاثة أشياء:

٢- والوقوف على الغاية في كل حس: يحب أن يسأل الإنسان نفسه في كل شيء
 يمر به: ما المقصد؟ وما الغاية التي يريدها الله أن نعيها في هذا الأمر؟ ويبدأ يتدرب
 أن يرى الله ﷺ في كل شيء.

وفى ي كُلِ شَنِي اللهُ آية * تَدلُ عَلَى أَنَّه وَاجِدً

والخلاص من التلذذ بالتفرق: يشعر بأنه مجتمع مع الله وأنه لا يغيب عنه،
 ويبدأ بتحلص الإسان بتلدذ بأنه يكون مع نفسه ولا أحد مطبع عليه، فتذهب هذه

⁽١) متفق عليه، البخاري: ٢٣٧٤/٥، برقم (٦١٠٤)، ومسلم: ٢١٠٨/٤، برقم (٢٧٥٢).





रिक्र में बी श्रितिक में बी श्रीक में बी श्र

الحالة عنه ويحل محلها أنه مع الله دائمًا، وهذا أحلى من أن تكون مع نفسك لا أحد يراك من البشر، لكن بعد ما تخلصت من الرعونات وتلذذت بالمجهودات يأتي لك شعور بأن الله معي أحلى؛ الآخر مستح من الله فنسيه، أما هذا فهو متذكره دائمًا لأنه حبيبه، ومراد المحبوب مطلوب.

«سياع خاصة الخاصة:

١-سماع يغسل العلل عن الكشف»: هم في الحضرة الإلهية فيزول عنهم كل حجاب؛ لا صلاة ولا صيام، ليس معنى هذا أنهم يتركون هذه الأشياء، ولكن لا صلاة ولا صيام تكون حجابًا، فسيدنا رسول الله وين قال: «يَا عَائِشَةُ أَفَلاَ أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» () يفعل فعل العبد الرباني، الله يتجلى فيه للكائنات، وهذا إذا رأيته تذكرت الله.

٣- "ويصل الأبد إلى الأزل": كل شيء استوى عنده وعرف، تمت الدائرة؛ فهو قد سار فيها إلى أن وصل للبداية فأصبح شخصًا عاديًا! يتألم ويتأوه فيشرب الدواء لأن الله أشعره بما يستوجب أخذ هذا فنزولًا على إرادة الله فيه يأخذ الدواء، لا من أجل اعتقاده أن فيه الشفاء بل من أجل تنفيذ مراد الله.

لماذا أصابني بما أصابني، لكي أتألم، وأتداوى، وأوصل ما معي من رزق الصيدلي إليه، أما الشفاء، فبيد الله وحده، إرادة ربانية، وأرزاق مسوقة، وأنا موافق ومتلذذ، ولا أتبرم من هذا الأمر، ترى هذا الشخص تجده شخصًا عاديًا من العوام وهو من أهل الله الكبار؛ فالذي أمر بأخذ الدواء هو الله، والذي بيده الشفاء هو الله.

تراه أنت من العوام، وهو من أهل الله الكبار.

⁽١) سبق تخريجه، ص: ٨٣.



٣٠ "ويرُدُّ النهايات إلى الأول" يعبى اكتملت الدائرة، وصل إلى النقطه التي منه بدأ، وهذا الذي قله أبو اليريد السطامي الخضا بحرا وقف الأبياء على شاطئه، قالوا أعول ألك أعلى من الأبياء؟! قل لهم أننم لم تنبهوا والأنباء ذهبوا وجاءوا، أما العوام فلا ذهبوا ولا جاءوا فهم مثل الأنبياء في الوقوف على الشاطئ، وهذا خاض قليلًا في بحر وقف الأنبياء على ساحله بعد الذهاب والعودة.









रित्यं को रिताह के को



الخاتمة



أخذنا نسير في منازل السائرين بين إياك نعبد وإياك نستعين، فهذا هو طريق الله يبدأ بالعبادة وينتهي بالاستعانة، وطريق الله كل مع مُدة الحياة؛ فليس له بداية ونهاية في هذه الحياة الدنيا بحيث أن الإنسان يصل إلى مرتبة لا تكليف بعدها! بل إنه يعبد ربه حتى يأتيه اليقين، واليقين هو الموت، فطريق الله كل في بدايته وفي نهايته على مُدة حياة الإنسان؛ فإن النبي في علمنا -وهو أسوتنا الحسنة - أنه يعبد ربه كل مُدة حياته، فكان كلما رقّاه ربه في مدارج العبودية وعلاه وفتح عليه فإنه يزداد عبادة وقياما إلى أن تتورم قدماه ويقول: «يًا عَائِشَةُ أَفلاً أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» (ام غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وليس له ذنب على الحقيقة - وإنما قربات الأبرار سيئات المقربين - لا قبل النبوة ولا بعدها لأنه كان عصومًا وكان مختارًا من ربه وكان من المصطفّين الأخيار، بل هو سيدهم وسيد الأنبياء والمرسلين، تعجز الكلمات عن وصف حقيقته فلا يعلم كُنه حقيقته في إلا من خلقه، يقول البوصيري في بردته:

دَعْ مَا ادَّعَتْهُ النَّصَارَىٰ فِي نَبِيِّهِمُ ﴿ وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْتَكِمِ وَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ وَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ وَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ فَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ فَانْسُبْ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ فَانْسُبُ إِلَى قَدْرِهِ مَا شِئْتَ مِن عِظَمِ فَا اللهِ لَيْسَ لَهُ ﴿ حَدِدٌ فَيُعْرِبَ عَنْهُ نَاطِقٌ بِفَرِمِ اللهِ لَيْسَ لَهُ ﴾ حَد لُا فَيُعْرِبَ عَنْهُ نَاطِقٌ بِفَرِم

يعني: قل ما شئت وامدح ما شئت؛ فإنك لا تصل عشر معشار ما عليه قدره العظيم والمدح ما العظيم المعلقة المعلقة العظيم المعلقة المعلق

⁽۱) سبق تخریجه، ص: ۸۲.



قسَّم الطريق في منازل السائرين إلى عشرة أقسام، وقَسَّمَ كل قسم إلى عشرة أبواب وجعل هذا الطريق في مائة خطوة وقد تكلمنا على عشر منها:

أول الطريق هو أن تتيقظ وأن تعلم حقيقة الدنيا، وأنها إلى فناء، إذا لم تعلم هذا، وأن هذه الدنيا فانية، وأنها كما أنها حادثة لها بداية فإن لها نهاية، إذا لم تعلم هذا فأنت نائم، وإذا لم تعلم أنه لا حول ولا قوة إلا بالله، وأنه لا يكون في هذا الكون إلا ما أراد الله فأن ما زلت في غملتك وغمونك، والنائم لا يخاطب لأنك لو خاطبته لا يسمع فلا يستجيب ولا يتحرك حيث إنه غافل، هناك حجاب بينك وبينه وهو الموم؛ إذن فلاحد أو لا من اليقظة حتى تسمع ونعلم أن كل الذي حول هذا إنم هو الذي بيده ملكوت كل شيء، إذا عرفت ذلك عرفت أنه لا حول ولا قوة إلا به، وهو الذي بيده ملكوت كل شيء، إذا عرفت ذلك عرفت أنه لا حول ولا قوة إلا به، إذا عرفت ذلك ناك نبياه أن الله قد خلق السبب والمسبّب معًا، وما هي إلا أشياء يُقدِّرها ربنا ويجريها مَا أول شيء.

ثم بعد ذلك تأتي التوبة؛ فلابد عليك من أن تنخلع من ذنوبك ومن دائرة المعصمة إلى دائرة الطاعة، ومن دائرة الكسل إلى دائرة الهمة، وأن نبوب إلى الله تعالى إلى أن تصل وتترقى في التوبة إلى درجة التوبة من السوى، أي: ما سوى الله، فإذا أنت عن المعصبة والنزمت بالطاعة فهذه أمور سهلة، ولكن المطلوب الأكبر أن تتحلص من الدنبا وتخرجه من قلبك وتطلعها ثلاثة باتة لا رجعة فيها أو تلاعمها حتى تُحرَم عليك أبدًا فتخرج من قلبك، وكان من دعاء الصالحين «اللهم اجعل الدنيا في أيدينا ولا تجعلها في قلوبنا».

كيف التوبة عن السوى؟ التوبة عن السوى تأتي إذا لم تفرح بالموجود ولا تحزن على المفقود، فيستوي عندك العطاء والمنع، فبهذا نصل إلى مرتبة التخلص من السوى، فتصل إلى درجة الرضا والتسليم، فإذا رضيت بقدر الله وأمره،



وسلَّمتَ له ﷺ وتركت له الأمر يختار لك،؛ فإنك قد تظن شيئًا لك في الدنيا أنه خيرٌ وهو من قبيل الشر، ويُرَبِّب الله لك شيئًا أخر يخرجك به من ظلمات الدنيا إلى نور الآخرة، ومن ضيقها إلى سَعَة الله،؛ فالله هو الواسع لكن أكثر الناس لا يعلمون، كما قيل في الأثر: «لو علمتم الغيب لاخترتم الواقع» ، فالرضا والتسليم ينتُج من التوبة عن السوى.

⁽۱) سبق تخریجه، ص: ۱۰۲.

⁽٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه: ٧٣/١٣، برقم (٧٦١).

⁽٣) متفق عليه، البخاري: ١٨/٢، برقم (١٣٦٠)، ومسلم: ٧١٧/٢، برقم (١٠٣٤).

⁽٤) سبق تخريجه، ص: ٥١.

⁽٥) أخرجه أبو داود: ٥٣٨/٢، برقم (٤٣٧٧)، وأحمد: ١٧/٥، برقم (٢١٩٤٢)، والحاكم: ٤٠٣/٤، برقم (٨٠٨٠) وقال: صحيح الإسناد.

The season of th

فالمحاسبة تساعد على الإنابة وهي الخطوة الرابعة، والإنابة تطبيق للتوبة، فإذا كانت التوبة نظر فالإدبة عسل، وإذا كانت التوبة علم فالإدبة فعل و مُبيينَ إِلَيْهِ وَالتَّقُوهُ وَ الرَّاءِ مِن الحليل والعسل بالتنزيل والرصا بالقليل والاستعداد بيوم الرحبال، والنقوى في الوافيع أن تُخلي الدنوب كبيرها وصغيرها،

خَـلَ الـنُنوب صعيرها وكبيرها ذاك التُقلى وَاصْنَع كماشٍ فوقَ أرض الشُّؤكِ يَحْذَرُ مَا يَرَىٰ لا تَحْقِرنَ صَعِيرةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْحَصَىٰ

ولإنسان يسنهين بصغيرة وصغيرة وصعيرة، وهو لا يشعر، و إذَ الْعبد ليتكلّم بالْكلمة من رضوان الله لا يُلقي لها بالا، يرفغه الله بها درجات، وإنّ العبد ليتكلّم بالْكلِمة مِنْ سَخَطِ اللهِ لا يُلقِي لَهَا بَالاً يَهْوِي بِهَا فِي جَهَنَّمَ اللهُ.

﴿ وَكُذَالِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البفرة، من آية: ١٤٣]، يعني عالية المقام.

وبعد الإنابة بأني التَفكُّر ومعه التَذكُّر، والفرق ببنهما أن التفكر هو التشوف إلى المطلوب، والندكر هو رفع الححاب عنه والوصول إليه، كالفرق بين النوبة والإنابة، فهذا عمل وهذا عمم

ثم بعد ذلك تكلم عن الاعتصام وقال إنه اعتصام بالله، والاعتصام بحبل الله يبدأ أولاً بحبل الله ثم يترقى إلى الاعتصام بالله.

م الفرار إلى الله، والرياضة، حتى يدخر في حال السماع، سماع الوارد، ومعنى سماع الوارد أنه قد وصل إلى الباب.

⁽١) أخرجه البخاري: ٢٣٧٧/٥ برقم (٦١١٣).





فإذا فُتِحَ الباب - فاللهم افتح علينا فتوح العارفين بك- فهو وربه؛ يفتح الله عليه ما شاء بما شاء أنى شاء كيف شاء.

ولذلك فقد انتهى كلامنا عند هذا؛ فإن الإنسان إذا وصل إلى الباب وفُتِحَ له-لا يأخذ منا بل نأخذ منه.

فلابد علينا أن ننتفع بما قد استمعنا إليه وعلمناه ونبدأ فيه؛ فنوقظ أنفسنا من الغفلة وندرك حقيقة الدنيا، ونتوب، ونحاسب أنفسنا، فننيب إليه كل فلا ملجأ منه إلا إليه، ثم بعد ذلك نتفكر، ونتذكر، وعلينا بعد ذلك بالرياضة، وبالفرار، حتى نصل إلى السماع، فإن نحن فعلنا ذلك فنرجو الله أن ينفعنا بما سمعنا، وإن نحن لم نفعل فلا ينفعنا من بعد ذلك من شيء.

هذا الطريق مُقَيَّد بالكتاب والسُنّة، مُقَيَّد بالعلم والعمل ولا يصلح فيه التمني ولا الدعاوي والادعاء، بل هو محض ذكر وتربية وخلوة حتى لو كانت في الجلوة، ذكر يبدأ فيه الإنسان بذكر الله ويُكثِر منه حتى يُعَد من الذاكرين الله كثيرًا والذاكرات، ويترقى فيه.

وأهل الله لهم سبعة أسماء أصول، قالوا: إنها تُلَخِصُ الأسماء الحسنى الواردة في القرآن، والأسماء الحسنى الواردة في القرآن حقيقتها هي تربية الإنسان؛ لأن منها ما هو للتَخلُق كالرحمن الرحيم الرءوف العفو الغفور، ومنها ما هو للتَعَلُق كالعظيم الجليل الجبار المتكبر، ومنها ما هو للكمال بعد الجمال والجلال كلفظ الله، فإن الله وحده لا شريك له هو الذي تتعلق به القلوب، وهو محل السؤال، وهو مقصود الكل.

الله لفظة شريفة عجيبة تدل بكلها على الذات العَلِيَّة، الله هو الذات الواجب الوجود المُستَجِق لجميع المحامد ﴿ ٱلَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۞ وَٱلَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ﴾ [الأعلى: ٢-٣]، والذي يستحق منا العبادة والخضوع والسجود.



لا أحد يسجد في الأرض الآن لربه إلا المسلم، وهذا من علامات صِحَةِ هذا الله الدين، فنحن الذين أسلَمنا وجوهنا لله وخضعنا وخشعنا واستجبنا وأدينا صلاتنا، وفيها كل ما تؤديه الملائكة من عبادة لربها، فالكون يذكر وأنت تذكر، والكون يسجد وأنت تسجد، فأنت متسق مع الكون لربك.

قال أهل الله: إن أسماء الله الحسنى في القرآن وهي مائة وخمسون اسمًا أو تزيد قليلًا، منها ما هو للجمال، ومنها ما هو للجلال، ومنها ما هو للكمال، تنلحص في سبعة، وهي مسفة من (لا إله إلا الله): (الله)، (هو)، (لا إله إلا هو)، (الحي القيّوم)، (الحق)، (القهار، وأن هذه السعة يلهج به بادئ الطريق فتساعده كثيرًا على تخطي العقبات وعلى الاشتغال بالذكر؛ حتى يلين قلبه لذكر الله فيذكر حتى من غير لسانه؛ لأن هناك ذكر باللسان وذكر بالجنان وذكر بهما وهو أعلى الذكر.

فالإنسان إذا أراد أن يبدأ مع الله مستفيدًا بتجارب أولياء الله الدالين على الله الدر حعلوا الكتاب والسنة ديدهم، وحعلوا رسوله على أسوتهم فرنهم يرشدونه إلى طريق فيه ذكر كثير.

في القديم -قبل هذا العصر النّكِد الذي نعيش فيه- وكان أهل الله يضعون أرقام لكل اسم، يقول لك اذكر الا إله إلا الله الله الله مرة، أو ثلاثين ألت مرة الله أو اذكر «الله» سبعين ألف مرة، وهكذا، لكن تغير الأمر من أكثر من مائة عام لما اشتدب الظلمات وتسارع الناس في الديا دون الآخرة، قالوا: كنا في القديم نسبر في الشارع نجد ثلاثين وليًا، الآن نلتفت في المساجد فنجد ثلاثين شيطانا.

فإنا لله وإنا إليه راجعون، ولكن علينا أن نبدأ بأنفسنا فنعيبها.

نعيب ب زماننا والعيب فينا * وما لزماننا غيب سوانا

قال ﷺ: «ابْدَأْ بِنَفْسِكَ » (۱٬ وتقول في نفسك: أنا القبيح؛ فيجب أن أبدأ بنفسي فأذكر الله؛ قالوا: اقرأ كل اسم مائة ألف مرة، كيف؟

فقالوا: لا تقرأ مائة ألف مرة واحدة، ولكن كل يوم تقرأ ما تيسر ألفين ثلاثة حتى تكمل المائة ألف، ثم تنتقل إلى الاسم الذي بعده. وهكذا، حتى تنتهي من السبعة، الأصول.

جاء الشيخ عبد القادر الجيلاني في القرن السادس الهجري، وأضاف لهم ستة: الواحد، العزيز، المهيمن، الودود، الوهاب، الباسط.

لماذا؟! قال: لأن حال الناس قد تغير حالهم ولم تعد السبعة تكفي. فصارت ثلاثة عشر اسمًا يذكر بها المريد السالك.

إذن أصبح عندنا ما يسمى: الأصول، وهي بمثابة العواميد والأساسات، وما يسمى: الفروع، وهي بمثابة البنيان.

هل يجوز هذا العدد؟

النبي ﷺ قال: «مَنْ قَالَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ، وَحْدَهُ لاَ شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. فِي يَوْمٍ مِاقَةَ مَرَّةٍ، كَانَتْ لَهُ عَدْلَ عَشْرِ رِقَابٍ، وَكُتِبَ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ، وَمُحِيَتُ عَنْهُ مِاقَةُ سَيِئَةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ وَكُتِبَ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ، وَمُحِيَتُ عَنْهُ مِاقَةُ سَيِئَةٍ، وَكَانَتْ لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ ذَلِكَ، حَتّى يُمْسِي، وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمّا جَاءَ بِهِ إِلاَّ رَجُلٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْهُ ""، «من قَالَ حِينَ يُصْبِحُ وَحِينَ يُمْسِي: سُبْحانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ، مِاقَةَ مَرَّةٍ، لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ، بِأَفْضَلَ مِمًا جَاءَ بِه. إِلاَّ أَحَدٌ قَالَ مِثْلَ مَا قَالَ أَوْ زَادَ عَلَيْهِ"."

⁽۱) قبال السيوطي: ۱/۱۸: الحديث فيه قبصة ذكرها البخباري دون المتن: ۷٥٣/۲، برقم (۲۰۳۶)، ومسلم: ۲/۲۶، برقم (۹۹۷).

⁽٢) متفق عليه البخاري: ١١٩٨/٣، برقم (٣١١٩)، ومسلم: ٢٠٧١/٤، برقم (٢٦٩١).

⁽٣) أخرجه مسلم :٢٠٧١/٤، برقم (٢٦٩٢)

فأصبحت مفتوحة، لا حصر فيها.

هل يجوز أن يذكر بأسماء الله الحسني؟

﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْمُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف، من آية: ١٨٠]

هل يجوز أن نذكر بالاسم المفرد: الله؟

﴿ قُلِ ٱللَّهُ أَنُّمَ ذَرَّهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ [الأنعام، من آية: ٩١].

هذا هو الكتاب والسنة؛ إذن علينا أن نفهم وأن نعي؛ لأن كثيرًا من الناس والعياذ بالله على طريقة السلف الصالح ويصدون النه ويقية لا على طريقة السلف الصالح ويصدون الناس عن الذكر، والقرآل ثلاثة أرباعه يأمر بالذكر حتى ضمّي القرآل ذكرا، ولكن مادا نصنع في قلوب قد قست وأناس قد أغلقوا على أنفسهم طريقا فتحه الله لهم؟!

الْهَجُوا بالذكر في كل مكان فإن الذكر هو بداية الطريق والعمل، ثم بعد ذلك إذا ما انتهينا من هذا ذكرنا بأسماء الله الحسنى الواردة في حديث أبي هريرة عنت عن سيدنا رسول الله عن فيما أخرجه الترمذي بتلك الرواية المشهورة التي نتلوها ويحفظها كثيرٌ منا.

ثم بعد ذلك نسير على اسم من الأسماء نجد فيه قلبنا، فكل واحد يجد قلبه في

⁽۱) أخرجه مسلم: ١٣١/١، برقم (١٤٨). قال الإمام النووي في شرح الحديث: «على أحد يقول: الله. الله» هو برفع اسم الله تعالى، وقد يغلط فيه بعض الناس فلا يرفعه. واعلم أن الروايات كلها متفقة على تكرير اسم الله تعالى في الروايتين، وهكذا هو في جميع الأصول. راجع مسلم بشرح النووي: ١٤٦/٢. ط دار الفكر.



اسم من الأسماء يستمر عليه إما من الأصول أو الفروع أو الأسماء الحسني، ولا يزيد عن خمسة آلاف في اليوم حتى يذكر متأنيًا.

ويدخل بعد ذلك في التربية فيضع نفسه وشهواته تحت قدمه، وكلما أمرته نفسه بشيء أبى وتأبى عليها ورفض وخالفها ويجتهد حتى يجهد نفسه، فإنه يجد لذة في قلبه لو عرفها الملوك لقاتلونا عليها.

وأساس كل ذلك الديمومة والدوام؛ «فكان عمل سيدنا رسول الله على ديمة» ديمة عن عَائِشَة رضي الله عنها أَنَّهَا قَالَتْ: سُئِلَ النَّبِيُ عِلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَنها أَنَّهَا قَالَتْ: سُئِلَ النَّبِي عِلَى اللهِ عَنها أَنَّهَا وَإِنْ قُلَ " فإن انقطعت فلا تياس، وابدأ مرة ثانية وثالثة وعاشرة ومائة إلى أن تصل إلى الديمومة.

لا تيأس، استحضر رسول الله عن معث وعش معه في هذه الدنيا؛ فإنه بابك إلى الله، وانسدت كل الطرق إلى الله إلا من قبله عني، عش معه بحب، عش معه بتعظيم وإجلال؛ فإنه هو الواسطة التي ارتضاها الله عن أن تكون بينك وبينه، ليست واسطة عبادة إلا من قبيل الوحي، فالله لا يكلمك إلا عن طريق نبيه عني ﴿ وَمَاكَانَ لِبَشَرِ أَن يُكِلِّمَهُ اللهُ إِلَا وَحَيًا أَقَ مِن وَرَاتٍي جَعَابٍ أَوَ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَالُهُ ﴾ [السنُوري، من يُكِلِّمَهُ الله إلى ربك، وليست آية: ١٥]، ولكن من غير هذه الواسطة لا تكون، إنما هو وسيلتك إلى ربك، وليست هناك وسيلة أخرى إلى الله ﴿ وَاتَتَعُوا إِلَيْهِ ٱلْوَسِيلة ﴾ [المؤدة، من آية ١٥]، فوسيلتنا رسول الله عن غير تردد ولا شك ولا ريب.

⁽٢) متفق عليه، البخاري: ٢٣٧٣/٥؛ برقم (١١٠٠)، ومسلم: ١/١٤٥، برقم (٧٨٣).



⁽۱) «كَانَ عَمَلُهُ ﷺ دِيمَةً» متفق عليه، البخاري: ۲۰۱/۲ ، برقم (۱۸۸٦)، ومسلم: ۵۶۱/۱، برقم (۷۸۳) عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وأرضاها.

سبد الكاننات. أحلى عبد الله، أجمل الخلق أجمعين خُلُقا وخلُف ظاهزا وعاط، سيدنا رسول الله يَن كنر، وفقك الله من غير حول منك و لا قوة أن تكون من أتباعه، من غير بحث ولا مجهود، فكيف تُهدِر كل ذلك؟! اتق الله وعُد.

A THE AL STORY OF ALL STORY OF

فالمعبة هنا تستوحب أن تكون مع مرشد يرشدك إلى الله، وفي صحبة تدلك عليه الله، والنبي الله قد تحنَّث الليالي ذوات العدد في غار حراء.

فاللهم يا ربنا صل عبى سيدنا محمد في الأولين وصل عليه في الأخرين وصل عليه في العالمين وسلم تسليمًا كثيرًا، والحمد لله أولًا وآخرًا وظاهرًا وباطنًا

﴿ سُبْحَنَ رَقِكَ رَبِّ ٱلْمِرْوَ عَمَّا يَضِعُونَ الْمُنَّ وَسَلَتُمْ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ الْشَا وَالْمَعْدُ يَلَهِ رَبِّ الْمُعْلَمِينَ ﴾ [الصافات: ١٨٠-١٨٢].















فهرس المحتويات



الصفحة	الموضــــوع
	مقدمة الناشر
٩	ظاهرة المختصرات
٩	القسم الأول (الرافض للظاهرة)
1 7	القسم الثاني (المؤيد للظاهرة)
١٥	ترجمة مختصرة لصاحب كتاب منازل السائرين الله عنه السائرين المنتصرة الصاحب كتاب منازل السائرين
۲٥	المقدمة
٣١	الإمام العلامة نور الدين علي جمعة (سيرة ومسيرة)
40	باب اليقظة
٥V	باب التوبة
٨٥	باب المحاسبة
7 * 7	باب الإنابة
117	باب التفكر
171	باب التذكر
1 8 0	باب الاعتصام
171	باب الفرار
177	باب الرياضة
191	باب السماع
Y • V	الخِتَام
719	فهرس المحتويات





المن إصداراتنا الم

د. علي جمعت:

* الكامن في الحضارة الإسلامية.

* الطريق إلى الله.

* خطب الجمعة (سلسلة الوحى والقرآن).

* خطب الجمعة (التربية والسلوك).

الشيخ/ أحمد صالح:

* مفتاح السبير من حياة خير البشر عليه.

المستشار/ مصطفى سعفان:

* الورقات في الإصلاح.

د. مصطفى البدوي:

* لطائف الإشارات في أسرار المآذن والمنارات.

· * علامات آخر الزمان بين العولمة والإرهاب.

الشيخ/ حسنين مخلوف:

* شرح أسماء الله الحسني والآيات الكريمة الواردة فيها.

اسطـــو انات:

* سلسلة الحكم العطائية.

المسلم الخطب

* نفحات رمضانیۃ (cd).

ملامح التجديد.

تيسير النهج في شرح مناسك الحج.

* خطب الجمعة (سلسلة النبي على).

المنح الإلهية في شرح الحكم العطائية.

* فتاوى القرن الجديد.

* سلسلم إحياء علوم الدين،

* محاضرة الإفتاء بين الفقه والواقع.

* سلسلة محاضرات منازل السائرين.

کاسے ا

د. على جمعت:

* سلسلت محاضرات منازل السائرين. (٨ شرائط).

* خطب: ١- غارات تبشيرية. ٢- جاءت اللجنة وذهبت.

٣- قرآن الحق وفرقان الباطل. ٤ - إنا كفيناك المستهزئين.

٥- ماذا بعد رمضان. ٦- جاءت اللجنة وذهبت.

إصدارات البرامج:

د. علي جمعت:

* الحكم العطائية (فيديو).
* نفحات رمضانية (صوت).

* موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين (فيديو).

* النيراس (صوت). * شرح الزيد (صوت).

* السلسلة النورانية في التربية الربانية. (فيديو).

* منازل السائرين (صوت).
* فقه السيرة (فيديو).

* الخطاب الديني (فيديو). * القيم (فيديو).

* الإدارة في الإسلام (صوت). * السنن الإلهية في القرآن (فيديو)

* عوائق الوحدة الإسلامية (فيديو). * أصول الفقه الحضاري (فيديو).

* الإفتاء بين الفقه والواقع (فيديو). * المدخل إلى التصوف (فيديو).

* التصوف وتحديات العصر (فيديو). * أسماء الله الحسني (صوت).

* رسول الله يسأل رسول الله (فيديو).
* محطات للتذكرة (فيديو).

محاضــــرات:

د. علي جمعة:

١- الكامن في الحضارة الإسلامية.

٧- الإفتاء بين الفقه والواقع.



www.alimamalallama.com



هذا الكتاب

قسم فيه الشيخ الهروي رحمه الله تعالى الطريق إلى الله تعالى الله تعالى الله تعالى عشر مراحل ، وكل مرحلة من هذه المراحل مقسمة إلى عشرة مقامات ، وفي كل مقام من هذه المقامات مفصلة إلى خطوات تبين سبيل الترقي من معنى إلى معنى ومن فهم إلى فهم حتى يصل العبد إلى مولاه جل وعلا .

وقد قام الإمام العلامة /على جمعة بشرح قسم البدايات بمراحله وخطواته شرحا سهلا مبسطا يصل إلى قلوب العامة والخاصة فيستقى كل واحد منهم مشربه.

نسأل الله عز وجل أن يتم به كمال النفع وتيسير الفهم والقبول . الناشر



الوابل الصيب للإنتاج والتوزيع والنشر تراثنا ... أمانة في أعناقنا

٧٠٤٧ شارع ١٧ - المقطم - القاهرة - مصر

خليفون: ١١٤٥٠٥٧٢٠٠ + ٢٠٢٧٥٠٥٢١٤٥ خليفون:

+T. T. TO. OVAT. / +T. T. . 1 A1 VO. 07. 7

E-mail: info@alwabell.com www.alwabell.com www.alimamalallama.com